EDICIÓN ESPECIAL 50 AÑOS

FRANCISCANUM

REVISTA DE LAS CIENCIAS DEL ESPÍRITU

UNIVERSIDAD DE SAN BUENAVENTURA
BOGOTÁ, D.C.

50 Años

ISSN 0120-1468
Facultad de Filosofía • Facultad de Teología

PROCESSED
FEB 02 2010
GTU LIBRARY

FRANCISCANUM
Revista de las Ciencias del Espíritu

Edición Especial
Índice 1959 - 2009
ISSN 0120-1468

Universidad de San Buenaventura
Facultad de Filosofía y Facultad de Teología
Bogotá, D. C.

FRANCISCANUM. Revista de las Ciencias del Espíritu
© Facultad de Filosofía y Facultad de Teología
Edición Especial - Índice 1959 - 2009
© Editorial Bonaventuriana
Universidad de San Buenaventura, Bogotá, D. C., Colombia
Carrera 8 H n.° 172-20
Apartado aéreo 75010
PBX: 667 1090 - Fax: 677 3003
www.usbbog.edu.co - franciscanum@usbbog.edu.co

Rector: Fray José Wilson Téllez Casas, O.F.M.
Coordinadora editorial: María Elizabeth Coy Africano
Jefe Unidad de Publicaciones: Luis Alfredo Téllez Casas
Diagramación: Vivian Astrid Rodríguez Chavarro y Luis Orlando Ferrucho Bran
Portada: Luis Orlando Ferrucho Bran
Corrección de estilo: Susana Rodríguez Hernández

Los autores son responsables de la forma y fondo de esta obra.

Prohibida la reproducción total o parcial de esta revista,
por cualquier medio, sin permiso escrito de la Editorial.

ISSN: 0120-1468
Registrada en el índice bibliográfico: www.philinfo.org/journals.htm
Reconocida por: http://dialnet.unirioja.es/servlet/revista?tipo_busqueda=CODIGO&clave_revista=10366
www.phenomenologycenter.org/lajour.htm

Tirada: 1000 ejemplares
Depósito legal: Se da cumplimiento a lo estipulado en la Ley 44 de 1993, Decreto 460 de 1995
Impreso en Colombia - *Printed in Colombia*

Universidad de San Buenaventura, Bogotá, D. C.
Facultad de Filosofía y Facultad de Teología

Rector
Fray José Wilson Téllez Casas, O.F.M.

Decano de Filosofía
Olvani Fernando Sánchez Hernández

Director de Programa de Licenciatura en Filosofía
Miguel Ángel Villamil Pineda

Decano de Teología
P. Hugo Orlando Martínez Aldana

Director de programa Licenciatura en Teología
David Gerardo López Galvis

Directora de Programa
Maestría en Estudios del Hecho Religioso
Isabel Corpas de Posada

FRANCISCANUM
Revista de las Ciencias del Espíritu
ISSN 0120-1468

Director
Fray José Wilson Téllez Casas, O.F.M.

Editor
Jaime Laurence Bonilla Morales

Comité Editorial
Fray Fernando Garzón Ramírez, O.F.M., Fray José Wilson Tellez Casas, O.F.M.,
P. Hugo Orlando Martínez Aldana, Olvani Fernando Sánchez Hernández, Víctor
Manuel Florián Bocanegra, Isabel Corpas de Posada,
Jaime Laurence Bonilla Morales.

Asesor experto
Ernesto L. Ravelo Contreras

Comité científico
Andrés Torres Queiruga
(Universidad de Santiago de Compostela),
Fred Poché,
(l'Université catolique de l'Ouest)
Germán Vargas Guillén
(Universidad Pedagógica Nacional de Colombia),
Fray Héctor Eduardo Lugo García, O.F.M..
(Conferencia Episcopal de Colombia),
Pedro Rubens Ferreira Oliveira, S. J.
(Universidad Católica de Pernambuco),
Juan Ramón Lacadena
(Universidad Complutense de Madrid).

Contenido

Pág.

Presentación de la Edición Especial - 50 Años 9

Aportes de algunos directores de la revista 11

Reseña histórica de una revista universitaria 27

Índice de la revista *Franciscanum* – 50 años 35

Índice cronológico por años o volúmenes 39

Índice de autores 87

Índice de materias 129

Facsímil de la Revista *Franciscanum* número 1 publicada en 1959 ..... *205*

Presentación de la Edición Especial - 50 Años

Hace cincuenta años, en el seno de la comunidad académica de la Porciúncula, un grupo de estudiantes franciscanos presentó el primer número de nuestra revista institucional *Franciscanum.* Primer número que respondía al interés por consolidar un medio de difusión en el que se plasmaran artículos y/o ensayos provenientes de la actividad académica e investigativa de este claustro de formación de la Orden.

Con el paso del tiempo y gracias a la perseverancia y entusiasmo de sus creadores, la revista se fue consolidando como aquel espacio en el que no sólo frailes de la Provincia, sino estudiantes de las nacientes facultades de Filosofía y Teología articulaban ideas, proponían debates y presentaban en sociedad el fruto de su noble investigación.

Franciscanum, que pronto recibió el calificativo de *Revista de las Ciencias del Espíritu,* creó un espacio adecuado y necesario en el seno de la recién restaurada Universidad de San Buenaventura. La calidad de los trabajos allí presentados y el compromiso de sus directores y editores permitieron que muy pronto la revista cruzara las fronteras del país y se consolidara como un espacio adecuado de difusión del pensamiento filosófico y teológico. Hoy nuestra revista llega a más de 400 bibliotecas de universidades, institutos y facultades de humanidades alrededor del mundo.

Celebrar cincuenta años no es fácil y es por ello que desde estas páginas queremos hacer un reconocimiento especial a los directivos de la Universidad en estos años, la apuesta y compromiso con *Franciscanum* han sido determinantes; reconocimiento especial a

quienes la dirigieron con dedicación y entusiasmo; sin su concurso, este aniversario no sería posible; reconocimiento especial a quienes desde la delicada y puntual labor de la edición han sido el alma y motor de este proyecto; reconocimiento especial a quienes han ofrecido su producción e investigación creyendo y reconociendo que la revista es un espacio propicio para transmitir adecuadamente su conocimiento; reconocimiento especial a las facultades de Filosofía y Teología que en un trabajo mancomunado se han esforzado para que cada volumen de la revista sea un auténtico aporte a la transmisión del conocimiento disciplinar; reconocimiento especial a quienes hace cincuenta años pensaron, promovieron y se esforzaron para que *Franciscanum* naciera y se fortaleciera como ese espacio de difusión que ellos soñaron y que nosotros aplaudimos.

No puedo terminar sin hacer mención de agradecimiento a la Unidad de Publicaciones y a la Editorial Bonaventuriana. Su trabajo silencioso pero acertado ha sido clave en esta tarea y servicio que hoy celebra sus primeros cincuenta años. ¡Felicitaciones a *Franciscanum!*

Fray José Wilson Téllez Casas, O.F.M.
Rector

Aportes de algunos directores de la revista

Fray Luis Hernando Acevedo Quiroz, O.F.M.

Con inmensa alegría y profunda satisfacción la Universidad de San Buenaventura en Colombia celebra en este año 2009 el *Cincuentenario de Franciscanum la Revista de las Ciencias del Espíritu*, publicada por la Universidad de Bogotá. Toda vez que es la concreción de aquellos sueños e ideales que nos propusimos los iniciadores de esta revista, no obstante las dificultades y limitaciones propias del momento.

Franciscanum, la primera revista de nuestra Universidad, fue concebida como punta de lanza intelectual en el amplio panorama filosófico-teológico y cultural, que se avizoraba en la comunicación del saber científico superior impostado en el fecundo carisma de San Francisco de Asís y de San Buenaventura.

En su fatigoso itinerario de 50 años, *Franciscanum* siempre ha sido fiel a su identidad y misión de ser auténtica expresión de las ciencias del espíritu, puesto que los autores en sus artículos han incursionado no sólo en el campo eclesial y religioso, sino también en lo social, político y cultural. En tales investigaciones científicas encontramos tanto el análisis como las propuestas de posibles soluciones que afrontan la familia, la escuela, la Universidad, la Iglesia y la patria colombiana en su problemática cada vez más grave y acuciante.

No podemos menos de enfatizar la impronta peculiar que cada director de la revista, con sus respectivos consejos de redacción le han sabido dar con temáticas oportunas y necesarias para lograr el diálogo ininterrumpido de la Universidad con los cambiantes conceptos de solidaridad y globalidad que envuelven el mundo en su devenir histórico.

En esta dimensión es muy gratificante constatar la invaluable acogida que a *Franciscanum* le han dispensado importantes editoriales de todo el mundo, logrando así un fructuoso intercambio de «canje» editorial.

El *cincuentenario* de *Franciscanum* (lo franciscano), conlleva no sólo celebrar un hito trascendental como efemérides académica, sino también el proyectar hacia las futuras generaciones estudiantiles la identidad y misión propias de esta revista como expresión esencial del quehacer universitario. Esto es lo que acertadamente consagra el Proyecto Educativo Bonaventuriano (PEB): la constante búsqueda de la verdad, la actividad creadora, el análisis serio y objetivo de la realidad, el rigor científico y el valor intrínseco de la ciencia y de la investigación, el examen crítico de los conocimientos y la aplicación de los mismos al desarrollo de la sociedad tan compleja y tan cambiante.

¡CONGRATULACIONES Y SIEMPRE ADELANTE!

Hugo Romero Naranjo

Hace muchos, muchísimos años, Dios convidó a un grupo de muchachos, estudiantes franciscanos, a una fiesta del espíritu, edificando un puente maravilloso empedrado por la voluntad de ellos y la infinitud y eternidad del Creador, dotándolos del conocimiento de la verdad, del positivo éxito de las ciencias del espíritu, de gran entusiasmo, de perseverancia a toda prueba, de gozo y alegría.

El pensamiento es vibración, es energía y estos jóvenes idearon el fuego de su juventud, amor, justicia, bondad y belleza en hojas

de papel que vibraran con el viento de la imaginación, la ciencia, el espíritu y la verdad.

Así se inició la revista *Franciscanum*.

La inspiración mística está implícita en cada uno de ellos, ya que son discípulos del Pobrecito de Asís.

La humildad, considerada como reconocimiento de la fraternidad de todos los seres creados, en el énfasis de la espiritualidad franciscana que se encuentra con el Evangelio. La alegría desbordante, manifestada como amor universal de todo lo existente hacia el Creador, es el resumen del ideal de pobreza ejemplarizado por Francisco de Asís. Todas estas ideas y fuentes de vida fueron las fuerzas y motivos dominantes para la creación y acontecer de la revista.

Ser franciscanos a carta cabal es la meta más preciada para estos estudiantes franciscanos; y aunque sabían que existían muchos caminos que conducen al verdadero conocimiento y espiritualidad, sólo sentían música y transporte espiritual con la vida franciscana.

Francisco es y será siempre su guía fundamental. Ellos tienen como escala evolutiva del progreso espiritual el amor al agua del arroyo, al aire que respiramos, a la planta verde y hermosa, al animal que corre por el campo y a todos los seres con que se realiza este viaje en la nave que llamamos tierra.

Paz y bien para todas las criaturas.

Yo soy uno de los que hace 50 años, fui convidado por Dios a abrir una ventanita al mundo que se llama revista *Franciscanum*.

Y si me lo permiten quiero invitar a todos los que lean estas líneas, a que le demostremos a Dios que en verdad lo amamos, amando al prójimo y a todas las criaturas. Incorporemos para siempre en nuestra mente y corazón el amor, la paz y el bien de San Francisco de Asís.

Paz y bien para *Franciscanum* y muchos éxitos.

Fray Publio Restrepo González, O.F.M.

Como director, editor y colaborador que he sido varias veces de la revista, en épocas diferentes, me place revivir el ambiente de autoconfianza, de entusiasmo y de seriedad que ha caracterizado a nuestra publicación.

Una conciencia de lo pequeño, del valor de las propias obras y de la convincente secuencia, venía también de otra Revista *El Ensayo*, que se había publicado durante 40 años por la Provincia y los estudiantados de la Santa Fe de Colombia con carácter científico, filosófico, teológico y literario; llegada hasta 1956.

Hubo una transición de revista interna y de un «Movimiento» que se llamó «Renovación», en el Colegio Mayor de San Buenaventura, de «La Porciúncula», sede de los estudios mayores franciscanos de Filosofía y de Teología, para los cuales, recogiendo varias casas de ellos: San Joaquín de Cali (Valle), Ubaté (Cundinamarca) y sus «Academias», se había construido el nuevo edificio e iglesia en 1919, cuya primera piedra se bendijo el 12 de octubre, conmemoración de la llegada de Colón a la Isla de Guanahaní, en las Bahamas.

El movimiento seguiría por varios años. Pero ya en 1959, los estudiantes de Filosofía y de Teología, reunidos, con esa facilidad de lo franciscano, con sus Prefectos de Estudios y Maestros, fundaron la revista *Franciscanum*, sentados en los rudimentarios pupitres dobles, de madera, de uno de los salones de clase del tercer piso, en asamblea constitutiva.

Desde sencillos inicios, pues, (se editaba en mimeógrafo, los cinco primeros años) se proyectó inmediatamente a los cuatro continentes: se ha enviado siempre a universidades, centros de investigación, bibliotecas, revistas del mismo nivel, repertorios bibliográficos, institutos culturales y científicos, casas centrales de las órdenes y congregaciones religiosas...

Creíamos (y creemos) en nosotros mismos y en los otros. Órgano de nuestras facultades de Filosofía y de Teología, podríamos expresar convincentemente con San Pablo «Creí, por eso hablé; también nosotros creemos, y por eso hablamos» (2 Corintios 4,13).

Con un corazón grande y una mente despierta, compartíamos sin complejos lo que hacíamos. Porque nuestros escritos y animada colaboración, eran expresión de una «Comunidad» cuyo máximo ideal es construir y ser una «Fraternidad» viva, evidente, que sentía y siente la alegría del dar (porque «es mejor dar que recibir» [Hechos de los Apóstoles 20,35]). Y ¿quién lo creyera? ¡A nivel mundial! Para el franciscano y el estudiante franciscano, el mundo es una amable pequeña casa de hermanos.

No era megalomanía, sino expresión sencilla de un aprecio e interés universal a todas las criaturas de Nuestro Señor, desde «el hermano lobo», hasta el hermano humano y «la hermana muerte».

Franciscanum, en la normal comprensión y expresión de la lengua latina y de lo clásico, que respiraba el Estudiantado de la Avenida Chile (las clases y textos de filosofía y de teología eran obviamente en latín), en la fundación de la revista se discutía el nombre que se le debía dar; y se acordó ese sustantivo neutro, abarcante universal del espíritu, que dilataba pleno de ideales nuestros corazones y nuestras mentes.

Aunque centrada en filosofía y teología, daba expresión a lo artístico, lo ecológico: por ejemplo, en los primeros números salían las aves colombianas, descubiertas y presentadas al mundo por nuestro ornitólogo franciscano, formado en la Academia de Ciencias de Washington, padre fray Antonio Olivares.

Desde sus mismos inicios el intercambio o canje con revistas del mismo género, ha sido intenso.

Y así mismo se estableció relación con editoriales acreditadas por todo el mundo, principalmente de Europa: las recensiones, de calidad y propiedad filosófica y teológica, han aparecido abundantemente en

secciones temáticas bien delimitadas. No es, pues, de ahora el que numerosas revistas entren a la Biblioteca de nuestra Universidad de San Buenaventura, por intermedio, canje y obra de la *Franciscanum*.

No solo la Universidad ha sido *Alma Máter* fecunda, sino también la Revista: motivó la creación de la ya antigua revista de la Facultad de Educación *Itinerario Educativo*, y la prohijó en sus páginas, lanzándola de esa manera a nivel internacional; hasta que ésta tenía ya fuerzas, experiencia y madurez para tÓmar vuelo propio.

Lleva en sí la tradición humanística secular del Colegio Mayor y/o Universidad de San Buenaventura.

Por supuesto, este ambiente; trabajo y perseverancia científica, filosófica y teológica de nuestra Provincia Franciscana, de nuestra Universidad y de nuestra revista *Franciscanum*, en Colombia, vienen de Familia: la trayectoria y contribución esencial en la creación y conformación de las primeras universidades europeas, y su participación en las cátedras, luchas, «Escuelas» y persecuciones, vienen desde hace ocho siglos: en el espíritu de San Francisco de Asís, y en la vivencia, dedicación y el amor a la Sabiduría, de los grandes maestros franciscanos: en Bolonia, Oxford, París, Colonia, Roma…Y en las «Utopías» franciscanas en México, con los 12 primeros franciscanos y la conformación de los primeros colegios; y con cátedras de la Escuela Franciscana en las nuevas universidades de Hispanoamérica: allí se inserta nuestro Colegio de San Buenaventura con sus primeras cátedras en «Artes» y «Teología» desde 1605, con fray Pedro Simón.

La Orden Franciscana, que gozosamente está celebrando, durante estos últimos tres, sus ochocientos años, ha rebozado en empatía y piedad profundas con el amor al universo, Creación difusiva del único Bueno; y se ha entrado con cariño de «hermana» a las huellas de Dios en la Naturaleza, explorando con alegría sus misterios y maravillas, para bienestar humano: Roger Bacon fue pionero de las modernas ciencias de la Naturaleza; y las recientemente llamadas «Ciencias del Espíritu», fueron vividas y exploradas –hasta las profundidades

místicas– y plasmadas por nuestros maestros franciscanos: Bastaría recordar a San Buenaventura, al Beato Juan Duns Escoto; y, en el siglo XX a Agustín Gemelli, Carlos Balic, etc.

El subtítulo de *Franciscanum: Revista de las Ciencias del Espíritu*, no le vino, pues, de la novedad necesaria y clarificante –en la lucha ante la pretendida exclusividad de «ciencia» por las de la naturaleza y matemáticas, hasta finales del siglo XIX– emprendida y lograda por Wilhelm Dilthey; sino que la trae «lo franciscano» desde sus entrañas y su trayectoria viva y su testimonio permanente en este campo de la Filosofía, la Teología, y las Ciencias.

Nuestra revista es una expresión convincente de una historia viva dentro de la Orden, la Provincia, la Universidad, que actualmente, si la expreso con las palabras de Leibniz, me permite decir «El presente está grávido del futuro, el futuro se podría leer en el pasado, lo remoto se expresa en lo próximo». (LEIBNIZ, Gottfried W. *Principios de la naturaleza y de la gracia fundados en la razón*. n.° 13. En *Tres textos metafísicos*. Traducción de Rubén Sierra Mejía. Bogotá, Grupo Editorial Norma, 1992; 2.ª reimpresión 1996, p. 100).

Daniel Herrera Restrepo

Uno de los factores que permite evaluar la calidad académica de una institución universitaria, como también la calidad de sus docentes y estudiantes, son las revistas que ella publica. Ellas permiten conocer la capacidad investigativa de sus docentes y estudiantes, la importancia que la institución le otorga a dicha actividad, la existencia de los medios necesarios –biblioteca, laboratorios, etc.– que la hacen posible, su interés por el diálogo interuniversitario posibilitado por el canje con revistas de otras instituciones.

Mencionemos, igualmente, cómo el contenido de estas revistas nos permiten conocer hasta qué punto la institución universitaria que las publica está abierta a las corrientes científicas y humanistas del presente y a las problemáticas no sólo nacionales sino también uni-

versales que exigen de los intelectuales y de los centros académicos una respuesta a dichas problemáticas. Una verdadera Universidad ciertamente debe estar abierta a los saberes que se producen por fuera de sus claustros. Pero más importante es que ella misma con su producción investigativa sea reconocida en las historias que dan cuenta de las instituciones que participan efectivamente en la innovación y transformación intelectual a nivel global.

Las anteriores ideas me han acompañado a lo largo de mi vida. El padre Luis Carlos Mantilla, miembro de la Academia de Historia, en sus *Bocetos bibliográficos* de los rectores de la Universidad de San Buenaventura menciona cómo yo en 1961, al colaborar en las diligencias para la aprobación de la Facultad de Filosofía, con la cual se restauraría el Colegio Mayor de San Buenaventura fundado en los inicios del siglo XVIII, tuve como mi «mayor preocupación la de imprimirle a los estudios gran seriedad académica» para que pudiese ser considerada «una auténtica Facultad de Filosofía». Y recuerda que para conseguirlo procedí «a varias cosas, de las que cabe destacar: 1. La actualización de los programas de filosofía; 2. el enriquecimiento de la Facultad con una biblioteca que bien mereciera el nombre de universitaria; 3. la publicación en imprenta de la revista *Franciscanum*, para dar a conocer las investigaciones de los estudiantes y profesores, logrando a su vez el enriquecimiento de la biblioteca a través del canje». (p. 248). Una de mis mayores satisfacciones es el haber logrado estos objetivos, lo cual con el correr de los años los directivos de la Universidad han incrementado notablemente.

La revista *Franciscanum* había sido fundada por los estudiantes franciscanos de filosofía. Por el hecho de ser publicada en mimeógrafo su circulación era demasiado limitada y su posibilidad de canje con otras revistas era nula. En 1964 logré que ella saliera en imprenta. Estuve al frente de su publicación hasta 1969 contando con la extraordinaria ayuda de los entonces estudiantes Publio Restrepo, Alonso Morales y Jairo Muñoz.

Al cumplir sus cincuenta años mi satisfacción es muy grande, pues es fácil constatar cómo los directivos, los docentes y estudiantes de las facultades de Teología y Filosofía han logrado que, gracias al respeto a la periodicidad y, sobre todo, gracias a la calidad de su contenido y al mantenimiento e incremento de su calidad editorial, *Franciscanum. Revista de las Ciencias del Espíritu,* constituya una verdadera demostración de la calidad académica de la Universidad de San Buenaventura de acuerdo con los criterios que inicialmente hemos considerado. Bien vale la pena llamar la atención sobre cómo a la hemeroteca de la universidad llegan varios centenares de revistas de prestigiosas Universidades y centros de investigación de todo el mundo. Este hecho es un innegable testimonio de la valorización que ha logrado alcanzar la revista.

Fray José Mario Jaramillo Arango, O.F.M.

Franciscanum... cincuenta años... qué grato es darle gracias a Dios por este feliz aniversario.

¡Qué grato es recordar los sencillos comienzos y compararlos con el presente!

Es medio siglo de vida durante el cual *Franciscanum* ha nutrido la inteligencia de sus lectores y ha servido de medio de difusión del pensamiento de profesores y personal de la Universidad de San Buenaventura.

¡Qué grato ojear sus ediciones y releer la riqueza de su material, especialmente de teología y filosofía franciscana!

Hoy, cuando estamos rodeados del ambiente superficial que nos envuelve, qué grata oportunidad nos brinda *Franciscanum* de nutrir la mente con el sólido material de cada una de las ediciones.

Ciertamente, la revista de nuestra Universidad no ha dejado de ser un medio de saborear material intelectual que enseña y agrada, complementando lo que en las aulas se brinda para su instrucción a nuestros alumnos.

Como uno de sus antiguos directores, felicito a quienes tienen hoy la responsabilidad de *Franciscanum*.

Pido a Dios que bendiga su labor y que *Franciscanum* siga adelante llevando el mensaje de Paz y Bien.

Fray Héctor Eduardo Lugo García, O.F.M.

Para celebrar los 50 años de *Franciscanum: Revista de las Ciencias del Espíritu*, la primera pregunta que viene a mi mente es: ¿cómo marcar estas cinco décadas de esfuerzo y de búsqueda permanente?

No tengo sino una respuesta: celebrarlas desde lo que somos: una revista universitaria que parte de la realidad para servir a la sociedad; una revista que asume los problemas desde las actuales realidades políticas, sociales, culturales, científicas y religiosas; una revista que sugiere reflexiones que respondan a la vida de las comunidades humanas y a la búsqueda de nuevos modelos de civilización.

Para celebrar los 50 años de *Franciscanum,* hemos de fortalecer su identidad desde la apertura a la pluralidad de los saberes, de las culturas y de las cosmovisiones religiosas del momento, pues hoy una revista como *Franciscanum,* también debe ser propuesta desde una perspectiva dialógica y participativa, que acoja las diferencias y se acerque respetuosa a la evolución de las mentalidades y de las culturas, conservando su autonomía y su cientificidad con alta capacidad crítica.

Para celebrar los 50 años de *Franciscanum,* necesitamos tener una nueva visión universitaria del diálogo interdisciplinar, unido a la inclusión real de opciones y enfoques académicos multidisciplinares y al encuentro con los procesos transdisciplinares, vitales para la apertura mental y conceptual, de tal forma que se pueda construir pensamiento frente a las nuevas tendencias de las ciencias, las tecnologías y las culturas.

¿Qué ha de proponerse para celebrar los 50 años de *Franciscanum*?

Creo que la realidad colombiana nos reclama, rediseñar una revista que enfrente con nueva fuerza y con renovado optimismo, tanto sus responsabilidades científico-técnicas, como sus responsabilidades socio-culturales, en el contexto vital de una sociedad que espera respuestas que vinculen de manera permanente con la realidad.

A partir de estos 50 años, *Franciscanum* ha de generar mayores vínculos con el mundo de las ciencias, de las culturas y de las religiones, que también esperan nuevas alternativas al tratarse de una revista científica, católica y franciscana.

Es entonces el momento, de continuar sembrando desde *Franciscanum* con más ímpetu, una mayor capacidad crítica y creativa en la búsqueda de la verdad para obtener desde ella, una palabra decisiva en la coyuntura actual, sin contentarse con hacer exégesis de textos u olvidando el contexto en el que vivimos.

Que la celebración de estos 50 años de *Franciscanum* nos lleve a formar en todos aquellos y aquellas que se alimenten de ella, personas con conciencia crítica; personas que aprendan y ayuden a enfrentar y transformar la problemática actual de Colombia y del mundo.

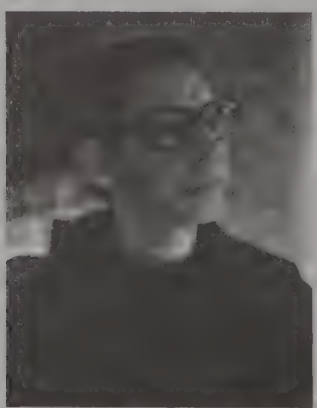
Es una celebración que debe darle a *Franciscanum* nuevo vigor, para sembrar nuevos sueños y cultivar nuevas ilusiones en todos los lectores y lectoras, en cualquier parte del mundo en donde la leyeren.

Felicito a la Revista *Franciscanum* y a todos los que de una u otra forma se han consagrado a ella, han hecho significativos esfuerzos y obtenido logros ingentes, para sacarla adelante y mantenerla viva.

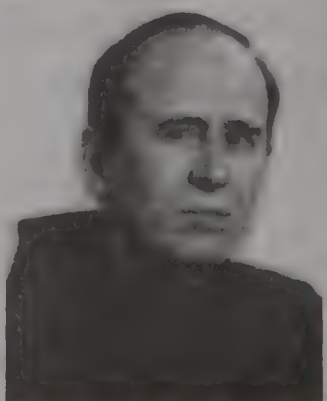
Lanzamiento del Primer número de la Revista *Franciscanum*, enero de 1959

Director y Consejo Editorial. De izquiera a derecha: Dr. Lucio Vanegas, Dr. Francisco Núñez, Fr. Luis Eduardo Montañez, Fr, Darío Correa.

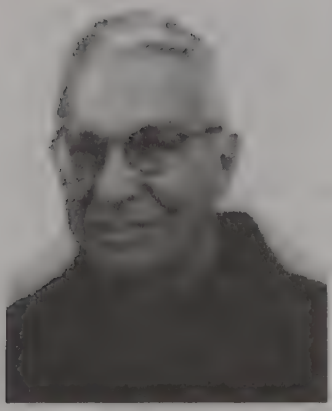
Fotos de los Directores de la Revista desde su creación



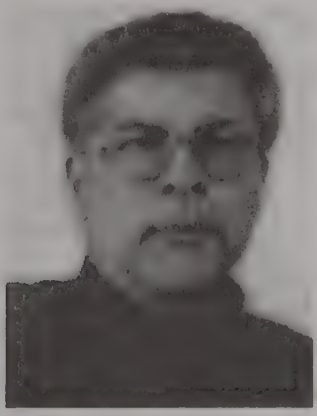
P. Ignacio Burgos. 1979-1981



P. Adolfo Galeano Aterhortúa.
1972-1991-1996



Fr. José María Jaramillo. 1972-1977



P. Héctor Lugo García. 1985-1987

Dr. Jairo Muñoz. 1978-1981-1984

Dr. Daniel Herrera Restrepo. 1964-1968

Fr. Enrique González Arango. 1962

Sr. Hugo Romero. 1960

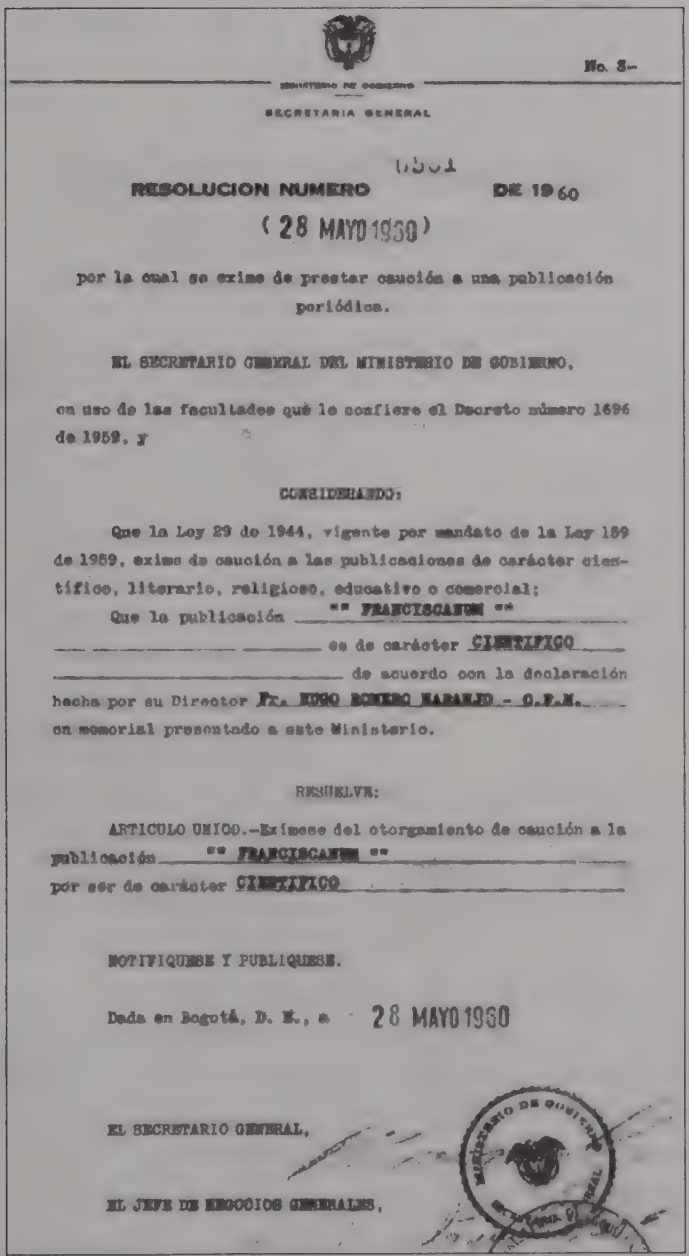
Dr. Lucio Vanegas. 1961-1962

P. Fernando Garzón Ramírez. 1997-2002

P. Luis Hernando Acevedo Quiroz.
1959-1987-1990

P. Publio Restrepo González.
1963-1964-1969-1971-2003-2005

P. José Wilson Téllez Casas. 2005 a la fecha



MINISTERIO DE GOBIERNO

No. 8-

SECRETARIA GENERAL

0501

RESOLUCION NUMERO **DE 1960**

(28 MAYO 1960)

por la cual se exime de prestar caución a una publicación periódica.

EL SECRETARIO GENERAL DEL MINISTERIO DE GOBIERNO,

en uso de las facultades que le confiere el Decreto número 1696 de 1959, y

CONSIDERANDO:

Que la Ley 29 de 1944, vigente por mandato de la Ley 159 de 1959, exime de caución a las publicaciones de carácter científico, literario, religioso, educativo o comercial;

Que la publicación ** FRANCISCANUM ** es de carácter CIENTIFICO de acuerdo con la declaración hecha por su Director Fr. HUGO ROMERO MARANJO - O.F.M. en memorial presentado a este Ministerio.

RESUELVE:

ARTICULO UNICO.-Exímese del otorgamiento de caución a la publicación ** FRANCISCANUM ** por ser de carácter CIENTIFICO

NOTIFIQUESE Y PUBLIQUESE.

Dada en Bogotá, D. E., a 28 MAYO 1960

EL SECRETARIO GENERAL,

EL JEFE DE NEGOCIOS GENERALES,

Resolución del Ministerio de Gobierno en la que se reconoce el carácter científico de la Revista Franciscanum.

Reseña histórica de una revista universitaria[1]

Franciscanum nació en la Universidad de San Buenaventura de Bogotá a comienzos de 1959, como una «empresa» conjunta de profesores (lectores en su tiempo) y estudiantes, particularmente franciscanos, para que fuese el lugar de difusión de la actividad teológica, filosófica y científica de la casa de Estudios Superiores de los Franciscanos en Colombia. En ella vendrían a conjugarse los esfuerzos y las aspiraciones tanto espirituales como intelectuales de todos ellos. En ella se refleja, además, el perfil humanístico de los escritores; se perciben sus progresos académicos, sus inquietudes científicas y vitales que convierten su pensamiento en aporte a la ciencia, la cultura y la historia.

Los artículos 51 a 55 del reglamento de la casa de Estudios Mayores de la época crearon oficialmente esta revista. Ese reglamento estaba suscrito por el padre Darío Correa Gómez, entonces superior de esa casa de estudios. El reconocimiento oficial se alcanzó mediante resolución n.º 0531 del 28 de mayo de 1961.

En sus inicios, esta publicación, como es apenas obvio, tuvo limitaciones en su impresión y presentación pero fueron superadas, rápidamente, con gran empeño por parte de quienes la dirigían, además, por lo que para todos representaba *Franciscanum*: «*...un fruto de sacrificios, esfuerzos* y *un primer triunfo de ansias de superación...*». Con estas palabras se expresaba el *primer director*, padre

1 Esta reseña es la reproducción del texto elaborado por el editor de hace diez años, fray Miguel Ángel Builes Uribe, O.F.M. en el índice de los 40 años. Solamente se le han realizado pequeñas modificaciones de actualización de datos.

Luis Acevedo Quiroz[2], en ese entonces estudiante de la Casa de Estudios Eclesiásticos Franciscanos.

Desde ese ya remoto enero de 1959, la Revista ha tenido 13 directores que han sabido trazarle con respeto e independencia, claridad en su pensamiento, agilidad y dinamismo en su presentación, pero por sobre todo, le han inyectado un constante deseo de actualidad, acomodándose, claro está, a sus posibilidades presupuestales, técnicas y humanas, sin renunciar a una permanente pertinencia en sus temáticas y modernización y agilidad en su diagramación.

Directores y editores desde 1959

DIRECTOR	FECHA	VOLUMEN	EDITOR
Luis Hernando Acevedo Quiroz	1959	(Vol. I)	Lucio A. Vanegas López
	1987-1990	(Vol. XXIX-XXXII)	Jairo Muñoz M.
Hugo Romero	1960	(Vol. II)	Lucio A. Vanegas López Rafael I. Martínez Vicente Amórtegui Ramírez
Lucio Vanegas	1961-1962	(Vols. III-IV)	Aníbal Vanegas L. Gabriel Arango T. León Franco Lenis Francisco Ángel Gutiérrez César Cifuentes García
Enrique González Arango	1962	(Vol. IV)	León Franco Lenis Francisco Ángel Gutiérrez Óscar Cifuentes García.
Publio Restrepo González	1963-1964	(Vol. V)	Vicente Amórtegui R. Javier Restrepo L. Jairo Muñoz M. Luis Enrique Arbeláez C.
	1969-1971	(Vol. X-XIII)	Justo Pastor Buitrago F.
	2003-2005	(Vols. XLV-XLVII)	Publio Restrepo González
Daniel Herrera	1964-1968	(Vols. V - X)	Alonso Morales D. Jairo Muñoz M. Martín Adolfo Galeano Atehortúa

2 Actualmente Rector General de la Universidad de San Buenaventura y profesor de Derecho Canónico en Bogotá.

DIRECTOR	FECHA	VOLUMEN	EDITOR
Martín Adolfo Galeano Atehortúa	1972	(Vol. XIV)	Justo Pastor Buitrago F.
	1991-1996	(Vols. XXXIII-XXXVIII)	
José Mario Jaramillo	1972-1977	(Vols. XIV-XIX)	Darío Molina J. Ignacio Burgos S. Justo Pastor Buitrago F. Luis Acevedo Jairo Muñoz M.
Jairo Muñoz (Encargado)	1978	(Vol. XX)	Jairo Muñoz M.
	1981-1984	(Vols. XXIII-XXVI)	Jairo Muñoz M.
José Ignacio Burgos	1979-1981	(Vols. XXI-XXIII)	Jairo Muñoz M.
Héctor Eduardo Lugo García	1985-1987	(Vols. XXVII-XXIX)	Jairo Muñoz M.
Fernando Garzón Ramírez	1997-2002	(Vols. XXXIX-XLIV)	Miguel Ángel Builes
José Wilson Téllez Casas	2005- ¿?	(Vol. XLVII- ¿?)	Álvaro Calderón de Castro Jaime Laurence Bonilla Morales

Ya desde los primeros 5 años los directores le imprimieron la estructura y el rigor científico que hasta hoy conserva, con naturales variaciones, en consonancia con la evolución de la Universidad misma. Su sexto director, Daniel Herrera (1964), logró llevarla a la imprenta gracias a la colaboración del padre Publio Restrepo, de Alonso Morales Duque y del editor por varios años, Jairo Muñoz. De esta manera mejoró su presentación y alcanzó la difusión por tanto tiempo deseada; porque, no sobra mencionar, que durante los primeros cinco años, con mucho sacrificio, esta publicación se editó en mimeógrafo.

Con todo, fueron los propios méritos de los artículos, reconocidos nacional e internacionalmente, los que la impulsaron a mejorar día a día la calidad de su presentación y la preocupación por una mayor seriedad científica.

Podríamos decir que en sus 50 años, la revista *Franciscanum* ha tenido cinco etapas:

1. Ligada profundamente al quehacer intelectual eclesiástico, por supuesto, sus relaciones científicas se circunscribían, básicamente, a instituciones y publicaciones afines (1959-1963).

2. De una mayor cobertura y apertura en sus temáticas. Por ello se incursiona en las ciencias humanas y sociales; se difunden textos sobre el origen e historia de la Universidad de San Buenaventura (1964-1978), y estudios sobre temas franciscanos en general.

3. De estrecha y, casi exclusiva, vinculación con las facultades de Teología, Filosofía y Educación, existentes en la sede de la Universidad de San Buenaventura de Bogotá, ya reconocidas oficialmente por el ICFES. Esta vinculación más comprometida se logró mediante el nombramiento de los respectivos decanos, para constituir el Consejo de Redacción. Se logró así el compromiso, de tal modo que cada facultad asumiera un número anual de la revista. Cabe decir que a partir de 1979 la revista se convirtió en una publicación cuatrimestral.

4. De *Franciscanum* nace una «hija». Hacia el año 1985 vio la luz editorial la revista *Itinerario Educativo* como órgano de difusión de las investigaciones de la Facultad de Educación. Desde entonces, *Franciscanum* pasó a ser, casi exclusivamente, revista oficial de las facultades de Filosofía y Teología.

5. Ante la necesidad apremiante de generar órganos de difusión del conocimiento, la Universidad de San Buenaventura cuenta actualmente con siete revistas: 1. *Itinerario Educativo* de la Facultad de Educación, 2. *Managnement* de la Facultad de ciencias empresariales, 3. *Ingenium* de la Facultad de Ingeniería, 4. *Phychologia* de la Facultad de Psicología, 5. *Criterios* de la Facultad de ciencias jurídicas y políticas, 6. *USB Lenguage Center* del Centro de idiomas, y, por supuesto 7. *Franciscanum: Revista de las Ciencias del Espíritu* de la Facultad de Filosofía y la Facultad de

Teología. En esta etapa, en donde la acreditación de alta calidad, la creación de nuevos programas y la investigación adquieren un mayor relieve, la publicación de revistas especializadas, en su esfuerzo por lograr la indexación nacional e internacional, se convierte en un engranaje esencial de la identidad universitaria. *Franciscanum* ha asumido el reto que el mundo científico y universitario le lanzan, a través de una renovación contante que va en beneficio de la calidad de la revista.

Desde 1975 el esfuerzo se orientó para que cada entrega fuese, en lo posible, monográfica. A manera de orientación técnica, que no ideológica, se le agregó una «presentación» que diese cuenta tanto de los contenidos temáticos como de los autores, señalando en ella los estudios más importantes y los aportes más novedosos de las investigaciones publicadas.

Es importante destacar, además, cómo durante estos 50 años la revista ha publicado estudios, ensayos, investigaciones (algunas de ellas tesis de grado, postgrado y doctorado), memorias de congresos internacionales, reflexiones sistematizadas, notas y comentarios de profesores de la Universidad de San Buenaventura, de estudiantes y graduados de la misma, incluso de colaboradores habituales que han tenido algún tipo de relación estrecha con la Universidad.

Un asunto que no podemos dejar de lado y que hay que resaltar como algo altamente positivo es la conexión de *Franciscanum* con editoriales del mundo entero, para ofrecerles un servicio de prensa a sus más importantes publicaciones bibliográficas, (las reseñas) así como con revistas filosóficas y teológicas de todas las latitudes, buscando establecer con ellas un intercambio de «canje» editorial. Actualmente, existe un canje con más de 300 revistas científicas (títulos) que se catalogan en la Hemeroteca de la Universidad y que constituyen un enorme acervo de información de la más alta calidad científica para cualquier investigador. Además, *Franciscanum* va a las bibliotecas de los principales centros culturales y universitarios del país, ya en calidad de canje o de donación.

Pero, ¿qué importancia tiene para una revista de la naturaleza de Franciscanum llegar a un determinado año o alcanzar un número x? La importancia de una revista universitaria radica no sólo en la difusión de los adelantos y avances científicos producidos por quienes pertenecen (docentes o estudiantes) a la misma Universidad, sino en ser un medio o instrumento que presenta, en forma amplia, los problemas teóricos surgidos en los ámbitos académico e investigativo para que sean debatidos y profundizados y no simplemente conocidos. De esta forma se retroalimenta y avanza la vida científica. Las revistas siempre han sido y siguen siendo el ámbito natural donde se expone el *status quaestionis* de cualquier ciencia. En ellas, los autores van adelantando la problemática de sus investigaciones, sus cuestionamientos, sus ponencias, sus debates que generalmente terminan en libros; pudiéramos decir que ellas son la antesala de los «nuevos conocimientos»; son el «abrebocas» de una ciencia en progreso. De ahí que celebrar 50 años de una revista significa reivindicar esfuerzos, luchas, dificultades, así como reclamar logros, avances y triunfos en el difícil camino de la investigación. Y para los autores en particular, la posibilidad de darse a conocer en el ámbito de su ciencia, de su profesión. Todo ello constituye, lógicamente, un acicate para continuar en el camino del conocimiento, emprendido hace ya tanto tiempo por esta publicación.

He aquí, muy sucintamente, la historia de una revista universitaria que se ha distinguido por su altura y rigor científicos, pero naturalmente como se puede comprobar con este «índice», por su constancia, a pesar de las consabidas dificultades en este género de revistas.

No queremos dejar pasar por alto en esta reseña histórica, y es apenas justo mencionar, que *Franciscanum* tiene su «prehistoria», unas raíces bastantes lejanas. Nos estamos refiriendo a la revista *El Ensayo* que durante varios lustros difundió los estudios y reflexiones teológicas y pastorales de los franciscanos en Colombia y que

desapareció hacia 1955[3]. Cuatro años más tarde nació *Franciscanum*; ella, a modo de «ave fénix», diríamos, emprendió un camino que de ninguna manera encontró hecho, lo ha ido construyendo orgullosa y dignamente a lo largo de estos ininterrumpidos 50 años.

El nombre de la revista: *Franciscanum* (*lo franciscano*) obedece, obviamente, a su fuente y a sus raíces franciscanas. Hoy, a pesar de que su nombre pudiese parecer a algunos confesional y limitante, es un árbol cuyos frutos y ramificaciones, ricas en contenido y en realizaciones, han desmentido cualquier posible limitación. Esta es nuestra historia.

3 Es bueno mencionar además la revista *Amor y Verdad*, órgano del curso filosófico franciscano de Ubaté que hizo su primera entrega en 1947, con una periodicidad bimensual en ese año de aparición.

Índice de la revista *Franciscanum* – 50 años

Presentación del índice - 50 años

Luego de cincuenta años de producción académica, nacida específicamente desde la Facultad de Filosofía y la Facultad de Teología de la Universidad de San Buenaventura de Bogotá, se recogen en el presente volumen, de manera sistemática, los artículos de *Franciscanum: Revista de las Ciencias del Espíritu*, a través de un «índice».

El resultado de cincuenta años de fecundidad, sin embargo, en no pocas ocasiones ha traspasado las fronteras de la filosofía y la teología, para confrontarse o complementarse en sano diálogo, al tiempo que a partir de estas dos se han escuchado, interpretado y asumido otras ciencias, disciplinas o saberes, entre los que se destacan las ciencias de la educación, las ciencias sociales y el pensamiento franciscano. Este último, como eje articulador de una experiencia particular, fundada en el hermano de Asís, motiva no sólo un estilo de vida, sino también la identidad de una revista abierta, en diálogo, inquieta por el saber y el saber hacer, que asume la experiencia humana y se proyecta de la vida a la academia y de la academia a la vida.

La razón de ser de este índice apunta a dos objetivos: el primero, facilitar la consulta sobre autores, temas y artículos publicados a lo largo de estos 150 números, de manera técnica y ágil para quien investiga. El segundo, que sirva de «pretexto» para la celebración de los 50 años de la revista *Franciscanum* y como reconocimiento

explícito, muy sincero, para con una actividad que no es ajena a las dificultades de múltiple naturaleza. Testimonia, asimismo, la entrega y el tesón de tantas personas que a lo largo de este período han hecho posible que *Franciscamum* exista. Así, el índice de los 50 años es, aunque simbólicamente, un agradecimiento a quienes han apoyado y sostenido esta benemérita revista.

Para agilizar el acercamiento al índice, se ha optado por reproducir la división que se hizo hace diez años, en el índice de los cuarenta años. Para esto, luego de esta sucinta presentación se incluye una descripción de la metodología. Seguidamente, se encuentra en este número el índice cronológico, el índice de autores y el índice de materias.

Metodología

El presente índice, está organizado en tres grandes partes:

1. Índice cronológico: presenta en su orden los artículos publicados por volúmenes y años. En los estudios extensos, que fueron editados en números separados, se indica con número romano las partes que aparecen en cada entrega (I-II-III, etc.), o simplemente se señala, con la palabra *continuación* la parte correspondiente.
2. Índice de autores: organizado alfabéticamente, se ha colocado a cada autor los títulos de los artículos que ha publicado en la revista durante estos cincuenta años. La norma técnica bibliográfica que sigue al artículo es: Volumen, número, año (entre paréntesis), y páginas.
3. Índice de materias o temático: también está distribuido alfabéticamente. Aquí no se coloca ni el autor ni el volumen. La convención es: número, año (entre paréntesis), y páginas. Los artículos que fueron publicados en varias entregas presentan el orden consecutivo respectivo.

4. Esperamos que este índice sea una contribución de valor para estudiosos, investigadores y profesionales de las ciencias humanas, interesados en la profundización de la más amplia gama de temas como la aquí compendiada. Asimismo, que este índice sea, pues, el mejor testimonio de aplauso y gratitud para quienes año tras año han hecho realidad el sueño de toda revista, no morir apenas nacida.

Índice cronológico por años o volúmenes

Año o Volumen I 1959	Páginas
N.° 1 (Enero-Abril)	
La certeza del conocimiento en San Agustín *Lucio A. Vanegas L.*	57-72
La autenticidad literaria de Juan 5,4 *Fray Darío Correa G., O.F.M.*	73-79
Algo sobre el problema de la universalidad de la muerte *Francisco Trujillo G.*	80-90
N.° 2 (Mayo-Agosto)	
La jerarquía en el Nuevo Testamento *Fray Ignacio Burgos Sierra, O.F.M.*	3-8
Noción de Dios en Platón *Rigoberto Castrillón R.*	19-40
La Religión en los pueblos más primitivos *Fray Luis Acevedo Q., O.F.M.*	41-52
La Ornitología Fray *Antonio Olivares Celis, O.F.M.*	53 - 69
N.° 3 (Septiembre-Diciembre)	
Valor de la "Univocidad" en J. D. Scoto *Fray Félix Wilches, O.F.M.*	5-16
El primado de Cristo en la Teología de San Pablo *Álvaro Tamayo L.*	17-40
La existencia de Dios en San Agustín *Hugo Romero N.*	41-87

Año o Volumen II 1960	Páginas
N.° 4 (Enero-Abril)	
Causas próximas y remotas del Cisma Acaciano *Fray Alberto Lee López, O.F.M.*	3-20
El Decálogo *Fray Darío Molina J., O.F.M.*	21-50
La existencia de Dios en San Agustín (continuación) *Hugo Romero N.*	51-79
Sobre la esencia del Sacramento de la penitencia *Fray Guillermo Ramírez G., O.F.M.*	80-86
N.° 5 (Mayo-Agosto)	
De Essentia Sacramenti Poenitentiae *Fray Ludovicus E. Carmona A., O.F.M.*	5-15
La Torre de Babel *Fray Luis E- Montañez O., O.F.M.*	16-44
La noción de Dios en Aristóteles *Lucio A. Vanegas L.*	45-66
Distinción entre presbiterado y episcopado *Fray Luis Acevedo Quiroz, O.F.M.*	67-87
N.° 6 (Septiembre-Diciembre)	
De significatione montis Sion in S. Scriptura (1) *Fray Darío Correa G., O.F.M.*	5-24
La Reviviscencia de los Sacramentos *Fray Darío Molina J., O.F.M.*	25-39
Una posición fundamental en los sistemas relativistas morales *Fray Edgar Santos B., O.F.M.*	40-64

Año o Volumen III 1961	Páginas
N.° 7 (Enero-Abril)	
De signification montis Sion in S. Scriptura (II) *Fray Darío Correa G., O.F.M.*	7-48
Aliquid de Poena Capitis *Fray Ludovicus Osorio H., O.F.M.*	49-61
N.° 8 (Mayo-Agosto)	
De significatione Montis Sion in S. Scriptura (III) *Fray Darío Correa G., O.F.M.*	5-57
Esencia de la ley natural *Fray Alonso Morales Duque, O.F.M.*	58-77

Año o Volumen III 1961	Páginas
N.° 9 (Septiembre-Diciembre)	
De significatione Montis Sion in S. Scriptura (IV) *Fray Darío Correa G., O.F.M.*	5-30
Psicoanálisis *Fray Publio Restrepo González, O.F.M.*	31-68
Duns Scoto, un ignorado de nuestros días *Fray Alberto M. Lopera T., O.F.M.*	69-80

Año o Volumen IV 1962	Páginas
N.° 10 (Enero-Abril)	
La encarnación del ser en Marcel *Miguel Montoya Orozco*	7-22
El alma en Platón *Fray Héctor Jaime Ramírez A., O.F.M.*	23-68
N.° 11 (Mayo-Agosto)	
El problema de la filosofía en Dilthey *Fray Alonso Morales Duque, O.F.M.*	5-51
Paz a los hombres de buena voluntad *Fray Julio C. Luna S., O.F.M.*	52-69
N.° 12 (Septiembre-Diciembre)	
Concepto agustiniano de la Paz y su función historiológica *Fray Alberto Lee López, O.F.M.*	5-12
El problema de la filosofía en Dilthey (continuación) *Fray Alonso Morales Duque, O.F.M.*	13-69
Heráclito, simbolismo y conocimiento *Antonio Isaza Bravo*	70-88

Año o Volumen V 1963	Páginas
N.° 13 (Enero-Abril)	
El derecho de enseñar *Fray Darío Molina Jaramillo, O.F.M.*	5-32
El sentido de la filosofía como *Itinerarium Mentis in Deum* *Gonzalo Giraldo Echeverry*	33-54
N.° 14 (Mayo-Agosto)	
Juan XXIII vicario de Cristo e hijo de San Francisco *Fray Alberto María Lopera T., O.F.M.*	5-23

Año o Volumen V 1963	Páginas
La iluminación según San Buenaventura *Diego Uribe Escobar*	24-57
Sobre la gnoseología en los griegos *Orlando Bedoya S.*	58-93
N.° 15 (Septiembre-Diciembre)	
«*Die Idee der Phaenomenologie*» *Daniel Herrera R.*	5-20
Hegel y el problema de Dios *Gonzalo Giraldo Echeverry*	21-44

Año o Volumen VI 1964	Páginas
N.° 16 (Enero-Abril)	
Concepto de luz y tinieblas en San Juan *Fray Enrique González A., O.F.M.*	3-22
Marcel y la encarnación del ser. *Miguel Montoya*	23-40
La problemática del ser en Scoto *Fray Blas Ramírez, O.F.M.*	41-47
¿Es posible hablar de una ética en M. Heidegger? ("). *Antonio Isaza*	48-56
N.° 17 (Mayo-Agosto)	
La metafísica en Heidegger *Fray Publio Restrepo, O.F.M.*	87-129
Estado actual de las investigaciones sobre las controversias debitistas españolas de 1615-1616 *Fray Alberto Lopera, O.F.M.*	130-158
Crítica de Husserl a las ciencias *Daniel Herrera R.*	159-166
La problemática del ser en L. Lavelle *Fray Blas Ramírez, O.F.M.*	167-172
Catolicismo: (aspectos sociales del dogma) *Fray Enrique González, O.F.M.*	173-177
N.° 18 (Septiembre-Diciembre)	
El pensamiento husserliano anterior a las ideas *Daniel Herrera R.*	207-235
La metafísica de la esperanza como vía de acceso a Dios *Jairo González V.*	236-296

Año o Volumen VI 1964	Páginas
El deseo innato de lo sobrenatural *Fray José Miguel López, O.F.M.*	297-303
En torno a una biografía de Pío IX *Fray Alberto Lee López, O.F.M.*	304-307

Año o Volumen VII 1965	Páginas
N.° 19 (Enero-Abril)	
El "*Cogito*" y su estructura empírica (relaciones entre el sujeto cartesiano del conocimiento y el de Santo Tomás) *Fray Edgar Santos B., O.F.M.*	5-62
Verdad y opinión. (Estudio gnoseológico del poema sobre "La Naturaleza" de Parménides) *Orlando Bedoya S.*	63-83
El carácter "reductivo" de la filosofía bonaventuriana *Gonzalo Giraldo E.*	84-91
Concilio: balance y prueba *Alonso Morales D.*	92-96
Arte y sociedad *Antonio Isaza B.*	97-100
N.° 20 (Mayo-Agosto)	
La persona y sus proyecciones axiológicas en Karl Rahner *Fray Enrique González, O.F.M.*	149-201
La existencia, elemento esencial de la filosofía *Carlos Valderrama A.*	202-209
El "cogito" y su estructura empírica (Caracterización del sujeto humano del conocimiento según Descartes) *Fray Edgar Santos B., O.F.M.*	210-240
Factores determinantes de la pedagogía de los pueblos *Fray Alberto Montealegre, O.F.M.*	241-247
El Diario de Juan XXIII *Alberto Lopera*	248-251
N.° 21 (Septiembre-Diciembre)	
Relación entre la matemática y la historia *Alfredo Trendall.*	309-320
La persona y sus proyecciones axiológicas en Karl Rahner, (continuación) *Enrique González*	321-390

Año o Volumen VII 1965	Páginas
El pensamiento moral presocrático *Antonio Barona.*	391-396
Una obra importante de pedagogía *Fray Alberto Montealegre, O.F.M.*	397-398
Sobre el humanismo cristiano *Fray Bernardo Mesa A., O.F.M.*	399-401

Año o Volumen VIII 1966	Páginas
N.° 22 (Enero-Abril)	
La búsqueda vivencial de Dios. (Estudio sobre el problema de Dios en San Agustín) *Humberto Gómez D.*	3-43
La univocidad del ser en L. Lavelle a partir de Scoto *Fray Blas Ramírez, O.F.M.*	44-75
La verdad como ser y como razón. (Fenomenología del dinamismo de la conciencia) *Daniel Herrera.*	75-92
Transvaluación, desinteriorización y crisis *Gonzalo Giraldo E.*	93-95
Biblia y semántica *Fray Félix Wilches, O.F.M.*	96-98
Sentido teológico de la muerte *Fray Bernardo Mesa, O.F.M.*	99-101
Una gran obra sobre el concilio *Jorge Miranda P.*	102-104
Nos. 23-24 (Mayo-Diciembre)	
San Buenaventura y la filosofía del amor *Carlos Valderrama A.*	147-166
Prioridad de la fe sobre la razón (Estudio alrededor del argumento ontológico) *Alfredo Robles O.*	167-244
La búsqueda vivencial de Dios. (Estudio sobre el problema de Dios en San Agustín (continuación) *Humberto Gómez D.*	245-301
Alrededor del fenómeno del ateísmo *Antonio Isaza B.*	302-306
Caín en el Cielo? *Fray José M. López, O.F.M.*	307-311
Misterio trinitario y existencia humana *Fray Bernardo Mesa, O.F.M.*	312-315

Año o Volumen IX 1967	Páginas
N.° 25 (Enero-Abril)	
El sentido de la acción en Teilhard de Chardin *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	3-37
Relación entre Filosofía y Teología en Martín Heidegger *Fray Publio Restrepo, O.F.M.*	38-51
Valorización de la técnica. *Fray Francisco Luis Angel, O.F.M.*	52-58
N.° 26 (Mayo-Agosto)	
EI sentido de la acción en Teilhard de Chardin, (Continuación) *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	99-120
La disolución del vínculo matrimonial *Fray Félix Wilches, O.F.M.*	121-124
Qué entendemos por personalidad? *Fray Luis E. Patiño S., O.F.M.*	125-129
Gnosis, pistis y cristianismo *Jairo Muñoz*	130-139
N.° 27 (Septiembre-Diciembre)	
Una moral existencialista atea *Rafael Florez O.*	179-230
Formación de la personalidad en la vida comunitaria *Fray Rafael Martínez, O.F.M.*	231-257
La doctrina de los profetas sobre el sábado *Fray Alonso Morales D., O.F.M.*	258-261
La significación de la poesía como intuición creadora de las artes *Antonio Isaza*	262-264

Año o Volumen X 1968	Páginas
N.° 28 (Enero-Abril)	
Formación de la personalidad en la vida comunitaria (Continuación) *P. Rafael Martínez M.*	3-44
Tres miradas sobre Dios (Aristóteles, Buenaventura, Sartre) *Jairo Arboleda T.*	45-53
Escatología y parusía en los sinópticos *Alonso Morales D.*	54-59

Año o Volumen X 1968	Páginas
Nos. 29-30 (Mayo-Diciembre)	
Humanismo por el trabajo, (aportes de la doctrina pontificia al mundo laboral) *Jairo Muñoz M.*	97-171
Presencia de Dios en el mundo y en el hombre. (Análisis del «*Itinerarium Mentis in Deum*»). I parte *Jorge Restrepo R.*	172-193
Una fenomenología de la religión *Daniel Herrera R.*	194-195
Acerca de la obra «*Die Autoritaet der Freiheit*» *Fray Félix Wilches, O.F.M.*	196-198

Año o Volumen XI 1969	Páginas
N.° 31 (Enero-Abril)	
La presencia de Dios en el mundo y en el hombre (Análisis del *"Itinararium Mentis in Deum"*1. II parte *Jorge Restrepo*	18
El conocimiento de Dios en Blas Pascal *Germán Bautista*	19-71
N.° 32 (Mayo-Agosto)	
El *cogito* encarnado en Merleau Ponty (I-II) *Antonio Isaza.*	103-143
Signification de la practique ou non practique religieuse chez un groupe d` Emigres. (I) *Jorge Giraldo*	142-222
N.° 33 (Septiembre-Diciembre)	
El *cogito* encarnado, en Merleau Ponty (I-II) *Antonio Isaza B.*	265-302
Signification de la practique ou non practique Religieuse chez un groupe d' Emigres. (II) *Jorge Giraldo A.*	303-358

Año o Volumen XII 1970	Páginas
N.° 34 (Enero-Abril)	
Ensayo monográfico sobre los Caribe - Cuna *Arnulfo Prestán Simón*	42
Fundamentos para una concepción del ser en Nicolai Hartmann *Rubén Darío Ramírez*	43-98

Año o Volumen XII 1970	Páginas
N.° 35 (Mayo-Agosto)	
Ensayo monográfico sobre los Caribe-Cuna (Continuación) *Arnulfo Prestán Simón*	123-160
La existencia, situación límite. La problemática de Ia condición humana en Camus *Justo Pastor Buitrago*	161-241
N.° 36 (Septiembre-Diciembre)	
La ley de Ia complejidad-conciencia en Teilhard de Chardin (I parte) *Carlos Londoño*	281-332
Actitudes de la clase baja hacia la procreación y planificación familiar *Gustavo Cadavid*	333-367

Año o Volumen XIII 1971	Páginas
N.° 37 (Enero-Abril)	
La ley de la complejidad-conciencia en Teilhard de Chardin (II parte) *Carlos A. Londoño*	3-33
Los Bari o Motilones del Catatumbo *Javier Montoya S.*	34-53
La persona en la filosofía de Gabriel Marcel *Arcadio Bernal*	54-64
N.° 38 (Mayo-Agosto)	
San Justino y las anteriores dialécticas Platónicas (I) *Luis Henao Z.*	91-124
El mundo real de Platón. Estudio de los diálogos Fedón, Fedro y La República *Jairo Muñoz M.*	126-151
N.° 39 (Septiembre-Diciembre)	
San Justino y las anteriores dialécticas platónicas (II) *Luis Henao Z.*	189-222
Reflexiones teológicas sobre Cristo servidor *Francisco Trujillo*	225-272
Alienación económica y descomposición social *Alberto Alzate y otros*	273-283
Un esbozo dialéctico filosófico *Rafael Flórez*	284-288

Año o Volumen XIV 1972	Páginas
N.° 40 (Enero-Abril)	
La esencia en Zubirí (I Parte) *Antonio Méndez*	3-56
Freud-Adler-Yung (I Parte) *José Carpintero F.*	57-108
La intuición intelectual *Fray Félix Wilches, O.F.M.*	109-116
N.° 41 (Mayo-Agosto)	
La esencia en Zubirí (II Parte) *Antonio Méndez*	147-176
Freud-Adler-Yung (II Parte) *José Carpintero F.*	177-199
La fase superior del comunismo *C. Arturo Londoño.*	200-222
N.° 42 (Septiembre-Diciembre)	
Dios, el hombre y la continuidad histórica *Elías Alvarez B.*	267-310
Fe como política en América Latina *Fray Adolfo Galeano A., O.F.M.*	311-317
Persona y circunstancia social en Ortega y Gasset *José J. Lizcano V.*	318-373

Año o Volumen XV 1973	Páginas
N.° 43 (Enero-Abril)	
Presencia de Dios en la naturaleza según San Francisco de Asís *Mario Toro P.*	3-56
Regionalización e integración colombiana: una dimensión latinoamericana *Rafael Flórez O.*	57-65
Ideas fundamentales de la estética marxista *Ciro A. Roldán J.*	67-91
N.° 44 (Mayo-Agosto)	
Ideas en torno a la tragedia y al teatro de hoy *Rosario Murcia- Bernardo Uribe*	135-146
El ejercicio de la autoridad religiosa concebida como servicio según el Concilio Vaticano II *G. Ramírez C.*	147-164

Año o Volumen XV 1973	Páginas
Los testigos de Jehová o la religión como negocio *Enrique Biermann*	165-172
Socialización de comprensión o estadio superior de la socialización *Pedro J. Acosta.*	173-190
N.° 45 (Septiembre-Diciembre)	
Violación de la intimidad según el pensamiento de G. Marcel *Adalberto Echeverry*	231-256
Análisis filosófico de la mitología chibcha *Germán Ramírez*	257-350
Apuntes para una educación latinoamericana *Luis M. González*	351-358

Año o Volumen XVI 1974	Páginas
N.° 46 (Enero-Abril)	
Carta circular Franciscana (Apartes)	4-10
San Buenaventura en sus diversas dimensiones *Fray Darío Correa G., O.F.M.*	11-23
San Buenaventura de Bagnorea. Doctor y cardenal de la Iglesia *Fray José Mario Jaramillo, O.F.M.*	24-65
Antología de textos bonaventurianos	66-82
La Universidad de San Buenaventura en Colombia –1708– (Esbozo para una historia) *Fray Alberto Lopera T., O.F.M.*	83-114
Crónica U.S.B. (Evolución histórica)	115-117
Nos. 47-48 (Mayo-Diciembre)	
Carta de S. S. Pablo VI sobre el VII centenario de la muerte de San Buenaventura	151-157
Filosofía ejemplarista. Acercamiento al pensamiento de San Buenaventura *Carlos Valderrama A.*	158-468

AÑO o Volumen XVII 1975	Páginas
N.° 49 (Enero-Abril)	
El problema del conocimiento en Nietzsche *Álvaro Beltrán P.*	4-27

AÑO o Volumen XVII 1975	Páginas
La lingüística y el estructuralismo (inferencia a un posible método para una filosofía antropológica) *Ramón Eladio Medina*	28-54
Apuntes para un estudio epistemológico de la economía. (Breve introducción a Maurice Godelier) *Juan Roberto Araya*	55-70
Un manuscrito colonial del Franciscano *Ignacio A. Parrales*	71-76
Daniel Herrera R. S. Bonaventura (V. Bibliografía)	77
N.os 50-51 (Mayo-Diciembre)	
Universidad de San Buenaventura Rectores - Bocetos Biográficos (1708-1975) *Fray Luis Carlos Mantilla, O.F.M.*	111-348
El problema del conocimiento en Nietzsche (continuación) *Álvaro Beltrán P.*	349-396

Año o Volumen XVIII 1976	Páginas
N.° 52 (Enero-Abril)	
El proceso filosófico en Colombia y sus condicionamientos socio-políticos *Daniel Herrera*	5-14
Contribución bachelardina al pensamiento científico *Orlando Damián Gómez*	15-56
Aspectos sobre la integración humanidades ciencias en la Universidad colombiana *Antonio Isaza B.*	57-78
La «Teología de la Esperanza» en el itinerario histórico personal de Jürgen Moltmann *Edgar Santos B.*	79-102
Feuerbach: una crítica a medio camino (a propósito de la «esencia del Cristianismo») *Arturo Guerrero.*	103-112
Apuntes críticos a una obra histórica *Fernando Uribe*	103-118
Reflexiones sobre religión, mito y poesía *Fray Benito Fedele, O.F.M.*	119-138

Año o Volumen XVIII 1976	Páginas
N.° 53 (Mayo-Agosto)	
El encubrimiento como arma ideológica *Alberto Alzate P.*	169-237
Supuestos fundamentales de los discursos precientíficos y del discurso científico (1.ª Parte) *Ciro Roldán*	238-264
16.° Congreso Mundial de Filosofía *Düsseldorf*	265-270
Sugerencia para los foros nacionales de filosofía	271
N.° 54 (Septiembre-Diciembre)	
La unidad de la ciencia, un problema básico de nuestro tiempo *Eduardo Larrañaga U.*	319-343
Supuestos fundamentales de los discursos precientíficos y del discurso científico. (II Parte) *Ciro Roldán*	344-404
Servidumbre-Autoconciencia-Liberación (la solución dialéctica hegeliana y la filosofía de la alfabetización problematizadora de Paulo Freire. Notas provisorias para su confirmación) *Carlos A. Torres*	405-478

Año o Volumen XIX 1977	Páginas
N.° 55 (Enero-Abril)	
Utopía franciscana en el Nuevo Mundo *Carlos Valderrama A.*	5-88
Significación filosófica de América Latina conquistada, colonizada *Roberto Salazar*	89-128
Zubirí visto desde Latinoamérica *Germán Marquínez*	129-145
De la Cruz a la Esperanza en Moltmann *Edgar Santos B.*	146-149
N.° 56 (Mayo-Agosto)	
Las migraciones rurales, el proceso de urbanización y la marginalidad social en América Latina. (Breve sistematización de las propuestas analíticas sugeridas para un encuadre teórico del problema) *Carlos A. Torres*	185-230

Año o Volumen XIX 1977	Páginas
Controversia sobre la inseparabilidad del contrato y el sacramento en el matrimonio cristiano (Estudio Histórico-Jurídico) I Parte *Luis H. Acevedo*	231-299
Iglesia y política en la España del siglo XIX *Carlos Valderrama A.*	300-309
N.° 57 (Septiembre-Diciembre)	
Conciencia y autoconciencia cultural en América Latina *Roberto J. Salazar*	341-379
Las agencias de prensa y la distorsión de la noticia en los países dependientes (Un caso A. L.) *Enrique S. Calderón*	380-400
Controversia sobre la inseparabilidad del contrato y el sacramento en el matrimonio cristiano (Estudio Histórico-Jurídico) II parte (continuación) *Luis H. Acevedo Q.*	401-454

AÑO o Volumen XX 1978	Páginas
N.° 58 (Enero-Abril)	
Tiempo de composición y autor del *Sacrum Commercium* *Ireneu Gassen*	9-24
Género literario y finalidad del *Sacrum Commercium* *Nikola Vukoja.*	25-34
Un problema capital del *Sacrum Commercium* Es la pobreza esposa o dama de San Francisco»? *Leone Lajar*	35-49
Relación entre la pobreza y la paz en el *Sacrum Commercium* *José M.ª Arregui*	50-56
El concepto de «Alianza» en el *Sacrum Commercium* *Fernando Uríbe*	57-74
N.° 59 (Mayo-Agosto)	
Analítica del poder en Michel Foucault *César A. Cancino P.*	105-127
Spinoza: El Desmitificador *Luis J. Villegas.*	129-142
Perspectivas históricas de la filosofía política de J.J. Rousseau *Jesús Luis Díaz de G.*	143-156

AÑO o Volumen XX 1978	Páginas
Estado y clases Sociales. (Apuntes para una reflexión teórica en América Latina) *Carlos A. Torres N.*	157-170
Acusación al Saber. Poder Occidental *Álvaro León P.*	171-194
N.° 60 (Septiembre-Diciembre)	
Historia y Ontología en Nietzsche *Eloy Sánchez R.*	221-356

Año o Volumen XXI 1979	Páginas
N.° 61 (Enero-Abril)	
Jacques Derrida o el pensamiento de la diferencia *Fernando Jaimes M.*	5-25
El pensamiento trágico (Cuartas ideas inéditas para un pensamiento de la diferencia) *Domingo Araya A.*	26-55
El Saber, la locura y la fiesta (notas para un pensar diferencial) *Álvaro León Perico*	56-76
El nihilismo en Nietzsche *María A. Urrego*	77-88
Religión y praxis social en América Latina *Carlos A. Torres*	89-104
N.° 62 (Mayo-Agosto)	
La consumación del matrimonio en la formación del vínculo conyugal indisoluble según S. Buenaventura *Manuel Ávila C.*	125-203
Inseparabilidad del contrato y del sacramento en el matrimonio cristiano *Luis H. Acevedo*	205-256
Lutero y su obra *Carlos Valderrama A.*	257-275
N.° 63 (Septiembre-Diciembre)	
Los docentes y la investigación Pedagógica. (Las técnicas Freinet de la escuela moderna) *Maryen Albarracín J.; Carmen Bermúdez de C.; Gloria Escobar A.; Guillermina de Aguirre*	297-326

Año o Volumen XXI 1979	Páginas
Institucionalismo y desarrollo del lenguaje *Carmen H. de Plata* *Helena Pardo*	327-349
Deprivación cultural como factor del aprendizaje *Pedro Nel Manrique*	350-356
Un modelo de escuela nueva *Raúl Marín*	357-360
Hacia un modelo de observación de conducta en preescolares como aporte a la metodología de la investigación cualitativa *Antonio Ospina Cubillos*	361-373
Investigaciones piagetianas y diseño instruccional *Félix Bustos*	374-383
Modificación del comportamiento (Más allá de la libertad y la dignidad en el pensamiento de Skinner) *Francisco Núñez L.*	384-389
La infancia, el arte y la filosofía *Domingo Araya*	390-401
La escuela de hoy *Francisco Núñez L.*	401-405

Año o Volumen XXII 1980	Páginas
N.° 64 (Enero-Abril)	
Epistemología dialéctica *Jaime García Newman*	5-60
Ciencia y epistemología *Blanca Y. Prada de Mouliére*	61-84
Una búsqueda epistemológica en el Campo de la Física. *Lilia Sprockel S.*	85-104
Fernando González, Filósofo de la autoexpresión Latinoamericana *Germán Marquínez A.*	105-115
Un símbolo franciscano: La Tau *Carlos Valderrama A.*	116-120
N.° 65 (Mayo-Agosto)	
La eclesiología de Yves Congar *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	141-204
Aporte monástico al arte del libro en España Carlos Valderrama A.	205-224

Año o Volumen XXII 1980	Páginas
N.° 66 (Septiembre-Diciembre)	
Algunos conceptos generales sobre la evaluación en la educación preescolar en Colombia *Hugo Cerda G.*	253-261
Orientación vocacional y profesional: la perspectiva latinoamericana *Rubén Ardila.*	268-273
La investigación en educación y la Universidad (Sistematización de la información obtenida en los proyectos de investigación presentados por la primera promoción de licenciados en Educación en la Universidad de San Buenaventura, sede Bogotá) *Ángela Bernal; Graciela Fandiño; Clara Sofía González B.*	274-308
El lenguaje del estudiante frente al lenguaje de la matemática *Teresa León P.*	309-325
El castigo y el control de la conducta humana *Héctor Lizcano G.; Irma Lucía Veloza.*	326-335
Psicología y etiología *Orlando Damián.; C. Cáceres H. Correa.*	336-342

Año o Volumen XXIII 1981	Páginas
N.° 67 (Enero-Abril)	
Del nuevo espíritu científico al nuevo espíritu literario (Notas sobre Bachelard y la Literatura) *Guillermo Rueda G.*	5-41
Nietzsche: los viajes, los dioses, las cartas *Domingo Araya*	42-60
Problemática filosófica en el proceso *Liberio Rodríguez*	61-79
El trajinar poético en América (Reflexiones a partir de Octavio Paz) *Leonor Alonso de Andrade*	80-94
N.° 68 (Mayo-Agosto)	
La reforma en la Iglesia según Ives Congar *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	117-170

Año o Volumen XXIII 1981	Páginas
La Muerte *Rosa Susana Báez Balaguera; María Inés García García; Pedro Ernesto Herrera Hurtado; Manuel Carlos Martínez Ibáñez; Guillermo Ramírez Rodríguez*	171-190
Filosofía y teología (Notas sobre el krausismo español) *Carlos Valderrama A.*	191-203
N.° 69 (Septiembre-Diciembre)	
Immanuel Kant (En el centenario de su filosofía) *Wilhelm Windelband*	223-244
Para leer a Kant *Daniel Herrera R.*	245-250
Kant y Marx *Karl Vorlaender*	251-273
Hacia una teoría de la descodificación en una cartilla de alfabetización *Germán Mariño*	274-281
Aplicación de la tecnología educativa en la validación de materiales autoinstructivos. (Diseño, desarrollo y validación interna de un paquete de instrucción sobre el sistema Disco-Estudio utilizado por ACPO) *Vicente Escobar M.*	282-297
Observando se aprende sin maestro *Héctor Lizcano G.* *Irma Lucía Veloza*	298-306

Año o Volumen XXIV 1982	Páginas
N.° 70 (Enero-Abril)	
La ideología y su valoración epistemológica *José Adriano Pérez*	5-17
Presupuestos para un tratamiento teórico de la ideología en la investigación social *Jairo Muñoz M.*	78-40
Aproximación a un modelo funcional de didáctica en filosofía *Jesús Antonio Illera M.*	41-77
Notas para un análisis del contenido ideológico de textos de lectura usados en la escuela colombiana *José F. Pedreros; María Helena Téllez T.; Gloria Inés Torres R.*	78-103

Año o Volumen XXIV 1982	Páginas
Foucault y el Pensamiento francés contemporáneo *Domingo Araya*	104-115
De la repetición a la investigación (El problema de la filosofía en Colombia visto a través de la obra de Fernando González) *Germán Marquínez A.*	116-122
El Quinto Congreso Internacional Escotista	123-124
Quinto Foro Nacional de Filosofía	125
Segundo Congreso Internacional de Filosofía Latinoamericana	126-128
N.° 71 (Mayo-Agosto)	
La reforma protestante y el ecumenismo según Yves Congar *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	149-184
Francisco Jiménez de Cisneros y los estudios *Antolín Abad*	185-200
Nuevos presupuestos en el enfoque del tema de Dios *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	201-219
Apuntes para una antropología del matrimonio *Isaac J. García; Ramiro de J. Ospina; Joaquín Ortega*	220-238
Cayetano Betancur inteligencia nacional *Numas A. Gil*	239-240
N.° 72 (Septiembre-Diciembre)	
La *Eclesio-Praxis* de Francisco de Asís *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	275-281
La eclesiología en San Francisco (Vista por Tomás de Celano en su primera Biografía) *Yolanda de Prada; Francisco Valdivia*	282-294
Iglesia en San Francisco (A- Según la Leyenda Mayor de San Buenaventura) Trabajo Colectivo *Arnoldo Palacio y otros*	295-307
Iglesia en San Francisco (B - Según la Leyenda Menor de San Buenaventura Trabajo Colectivo *Arnoldo Palacio y otros*	308-313

Año o Volumen XXIV 1982	Páginas
La Iglesia en San Francisco (Leyenda de Perusa y tres compañeros) Trabajo Colectivo *José Carrillo y otros*	314-326
San Francisco de Asís y la Paz *Carlos Valderrama A.*	327-330
Los caminos de la Paz *Carlos E Mesa C.M.F.*	331-332
Inconsciente, sujeto, verdad *Alphonse de Waelhens*	333-346
Análisis critico epistemológico de la psicología social *Jairo Estupiñán* *Hernán Sierra M.*	347-354
La expresión corporal y la profesora de preescolar *Fabio Lozano P.*	355-359

Año o Volumen XXV 1983	Páginas
N.° 73 (Enero-Abril)	
Apuntes para el estudio de la cultura latinoamericana *Domingo Araya*	5-46
Proceso de deculturación del pueblo Camëntsa *Silvio Aristizábal*	47-88
De las ciencias naturales a las ciencias sociales. (Notas sobre la incidencia del evolucionismo Darwinista en la Antropología norteamericana (Siglos XIX-XX) *Jairo Muñoz M.*	87-112
N.° 74 (Mayo-Agosto)	
L'Anaphore Alexandrine de Saint Marc, selon le codex Vatican 1970. (Etude d'histoire Comparée de la liturgie. Le dialogue introductif et l'action de grâce) *Fray Héctor Lugo G., O.F.M.*	147-214
Un Dios diferente según los profetas de Israel *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	215-224
N.° 75 (Septiembre-Diciembre)	
Postgrado en educación de adultos *María Claudia Espíndola de Ruiz*	245-281

Año o Volumen XXV 1983	Páginas
Cómo se conoce cómo se enseña? (Hacia la construcción de un Marco Teórico para la elaboración de una didáctica de la Educación de Adultos) *Germán Mariño.*	282-294
La Investigación participativa como una metodología de Educación de Adultos *Varios Autores.*	295-309
Socialización a través del juego recreativo. (Programa de Socialización para niños de 3 a 5 años) *Leonor Díaz* *Mabel Ramírez*	310-319
Tenemos un modelo pedagógico? (A propósito de Summer Hill) *Hugo Mondragón O.*	320-325
San Francisco de Asís: una lectura desde los pobres *Carlos Valderrama A.*	326-334

Año o Volumen XXVI 1984	Páginas
N.° 76 (Enero-Abril)	
Ciencia y técnica en la proyección de la Universidad colombiana *Fray Héctor Lugo G., O.F.M.*	5-15
Kant y la ciencia moderna *Ramón E. Carrillo*	16-22
Introducción al estudio de Karl Popper *Blanca Inés Prada M.*	23-40
La Relación de la Dialéctica Hegel-Marx y su inversión *Numas Armando Gil O.*	41-53
El ciudadano y el hombre de bien en la filosofía de Aristóteles *Darío Echandía C.*	54-60
Ensayos sobre el escepticismo *Domingo Araya*	61-76
Sobre naturaleza, historia y Dios *Xavier Zubiri*	77-82
Trayectoria filosófica de Xavier Zubiri *Germán Marquínez A.*	83-95

Año o Volumen XXVI 1984	Páginas
Breve crónica de los foros nacionales de filosofía (1975-1983) *Numas Armando Gil O.*	96-97
Bibliografía:	
Sagrada Escritura - Teología	98-103
Cristianismo y Hombre de Hoy	103-106
Filosofía	106-108
Pedagogía - Psicología	108-112
N.° 77 (Mayo- Agosto)	
El hombre ante la tecnología *Alberto Montealegre G.*	117 121
Evaluación del rendimiento externo del bachillerato colombiano *José Rodrigo Cuellar*	122-139
Raíces escolásticas de la Constitución Norteamericana *O. Carlos Stoetzer*	140-181
Reflexiones sobre el pensamiento iberoamericano o la nueva cultura *Domingo Araya*	182-193
La relación Proudhon-Marx vista por Pierre Haubtmann *Hernán Sierra*	194-198
Bandura y la conducta aprendida *Orlando Damián G.*	199-200
Reflexiones sobre el arte *Alberto Aguilar.*	201-202
Bibliografía:	
Sagrada Escritura – Teología	203-206
Cristianismo y Hombre de Hoy	206-212
Filosofía	212-218
Pedagogía	218-219
Literatura	219-220
N.° 78 (Septiembre-Diciembre)	
La teoría de los actos del habla *P. Ignacio Madera V.*	233-242
L'Anaphore Alexandrine de Saint Marc, selon le codex Vatican 1970. (Etudie d'historie comparée de la liturgie. Le recit de l'institution de l 'eucharistie) (Suite) *Fray Héctor Lugo G., O.F.M.*	243-342

Año o Volumen XXVI 1984	Páginas
Bibliografía	
Sagrada Escritura – Teología	343-350
Cristianismo y Hombre de hoy	350-355
Filosofía	355-359
Psicología	359-360
Literatura – Varios	360-362

Año o Volumen XXVII 1985	Páginas
N.° 79 (Enero-Abril)	
La tecnología en la sociedad *Ramón Carrillo*	3-16
Problemas filosóficos de la génesis humana *Diego Gracia G.*	17-32
Los problemas. (Una propedéutica a la epistemología como disciplina para la construcción del conocimiento) *Germán Vargas G.*	33-56
El valor de la moral y la moral del valor *Domingo Araya A.*	57-64
Notas y Comentarios.	
Lo que se puede contra lo que se debe *Abel Naranjo Villegas*	65-68
Reflexiones acerca de la metafísica y el hombre *Rafael Gómez P.*	69-73
Bibliografía	
Sagrada-Escritura-Teología	74
Cristianismo y hombre de hoy	79
Filosofía	83
Literatura-Pedagogía	87
Varios	89
Revista de Revistas	91
N.os 80-81 (Mayo-Diciembre)	
La naturaleza del juicio. (El juicio en la construcción del conocimiento y el saber filosófico) *Germán Vargas G.*	101-154
Categorías estéticas generales del expresionismo *Carmen M.ª Jaramillo*	155-166

Año o Volumen XXVII 1985	Páginas
La reducción de la teología en antropología en Ludwig Feuerbach *Miguel A. Sánchez*	167-179
El método de la Teología de la liberación *Óscar A. Ponce; Marino Piedrahita*	180-195
Teología de la liberación y política *Fernando Garzón; Juan A. Morantes*	196-217
Modelo alternativo de Iglesia desde la teología de la liberación. (La Iglesia pobre de los pobres para la liberación) *José Bernardo Soriano; Francisco J. Fernández*	218-232
NOTAS Y COMENTARIOS	
Dos noches de noviembre, dos iluminaciones, dos visiones de Dios y del hombre *Inés Yepes de Uprimy*	233-245
El vínculo matrimonial en la teología y en el derecho *Miguel Á. Builes*	246-258
Bibliografía	
Teología	259
Cristianismo y hombre de hoy	261
Filosofía	263
Psicología - Varios	268

Año o Volumen XXVIII 1986	Páginas
N.° 82 (Enero-Abril)	
La escatología en Leonardo Boff *Jorge L. Portilla*	11-34
El pecado: ¿Ofensa o infidelidad? *Francisco Valdivia*	35-46
Raíces españolas del pensamiento colombiano, del siglo XIX al XX *Carlos Valderrama A.*	47-62
La influencia española en la secularización de la filosofía en Colombia *Abel Naranjo V.*	63-68
Notas para un discurso filosófico específicamente colombiano *Edgar H. Lemus Ch.*	69-84

Año o Volumen XXVIII 1986	Páginas
NOTAS Y COMENTARIOS Hacia una perspectiva cristiana de la ecología	
Su historia y su proyección actual en Colombia *Luis Ángel Estrada et ál.*	85-94
Análisis del tiempo en *Cien Años de Soledad* *Luis Guillermo Alarcón B.*	95-109
N.° 83 (Mayo-Agosto)	
El filosofar en Latinoamérica (El contexto argentino) *Germán Solano V.*	141-190
El problema de la filosofía latinoamericana y su recepción en Colombia *Germán Marquínez A.*	191-210
El destino del hombre y del mundo: Principio de esperanza *Jorge L. Portilla.*	211-238
Hacia la conceptualización de una pastoral vocacional hoy *Luis Evelio Cardona V.*	239-266
N.° 84 (Septiembre-Diciembre)	
Dios y el hombre en los escritos de San Francisco de Asís (1 Parte) *César A. Peñón T.*	287-330
Hacia la conceptualización de una pastoral vocacional hoy (II Parte) *Luis Evelio Cardona V.*	331-350
El Filosofar en Latinoamérica (II Parte El pensamiento de Francisco Romero) *Germán Solano V.*	351-406

Año o Volumen XXIX 1987	Páginas
N.° 85 (Enero- Abril)	
Fundamentos para una efectuación del hombre en el pensamiento de Ortega y Gasset *Edgar Quintero 0.*	9-29
A la búsqueda de nuestras raíces (Aproximaciones a la Etnofilosofía) *Silvio Aristizabal G.*	29-44
De los lugares y tiempos sagrados en la nueva Codificación canónica *Luis H. Acevedo 0.*	45-64

Año o Volumen XXIX 1987	Páginas
Dios y el hombre en los escritos de San Francisco de Asís.(II Parte) *César A Peñón.*	65-88
NOTAS Y COMENTARIOS Kant y el problema de la metafísica de Heidegger *Luis Hernán Guzmán G.*	89-100
La conciencia como eje integrador del universo personal en Teilhard de Chardin *Blas Blanco*	101-114
N.os 86-87 (Mayo-Diciembre)	
Apuntes para una teología de la cultura *Mons. Javier Lozano Barragán*	139-158
El matrimonio en Clemente Alejandrino *Miguel Ángel Builes U.*	159-222
La concepción lingüística del conocimiento en Ockham *Daniel Herrera R.*	223-236
Relaciones entre tonal y nagual en el pensamiento mágico *Rafael Gómez P.*	237-248
Hispanoamérica: Derecho y derechos humanos *O. Carlos Stoetzer.*	249-274
NOTAS Y COMENTARIOS Qué es ser cristiano en América Latina, hoy *Inés Yepes de U.*	275-282

Año o Volumen XXX 1988	Páginas
N.° 88 (Enero-Abril)	
El agustinismo y el concepto latinoamericano de la gracia *Fray Langes Jaime Silva Q.*	11-20
Las obras buenas su historia y su visión desde Latinoamérica *Fray Fernando Benítez, O.F.M.;* *Fray Ernesto Londoño, O.F.M.*	21-32
Expresión ideológico-cultural del movimiento comunero *Enrique Alfonso Rico C.*	33-62
La revolución mexicana de 1910 a 1917: La ideología *Fray Publio Restrepo G., O.F.M.*	63-78

Año o Volumen XXX 1988	Páginas
NOTAS Y COMENTARIOS El yo y la yoidad en la disolución de la consciencia *Germán Vargas G.*	79-91
N.° 89 (Mayo-Agosto)	
La crítica del pensamiento totalizador en Enrique Dussel (Para una liberación de la ideología totalizante en América Latina) *Fray Adolfo Galeano A., O.F.M.*	123-154
Comentario exegético teológico a los hechos de los Apóstoles,11,19-26 *Hernán Fonseca R.*	155-202
El derecho a la vida (Una aproximación Fenomenológica) *Daniel Herrera R.*	203-214
Los posibles fundamentos de un conocimiento metafísico *Jorge Iván Cruz G.*	215-230
NOTAS Y COMENTARIOS Una relectura del *Itinerarium Mentis in Deum* *Carlos Valderrama A.*	231-234
Manuales de teología dogmática para seminaristas *Luis Vicente Solano.*	235-240
N.° 90 (Septiembre-Diciembre)	
El arte mariano colonial *Roberto M. Tisnés J. S. J.*	273-330
La experiencia en la construcción del conocimiento *Germán Vargas G.*	331-354
Emancipación y postmodernismo *Alfredo Gómez Muller*	355-366
NOTAS Y COMENTARIOS La educación como proceso de posibilitación y de capacitación en Xavier Zubiri *Germán Marquínez A.*	367-374

Año o Volumen XXXI 1989	Páginas
N.° 91 (Enero-Abril)	
La «Llamada» de Dios en la Biblia y en la Iglesia Católica *Luis Eduardo Rubiano G.*	9-44
La Identidad del Presbítero en América Latina *Luis Fernando Benítez; Ernesto Londoño*	45-64

Año o Volumen XXXI 1989	Páginas
Un tema en la obra escrita de José María Ots Capdequi (Los impuestos en las décadas previas a la Independencia de América) *Francisco Jesús Santamaría V.*	65-96
NOTAS Y COMENTARIOS Presupuestos histórico-políticos de la Constitución del 86 *Adriana Calvo G.*	97-104
"Christifideles Laici": El ser y el quehacer de los fieles laicos en la Iglesia *Fray Adolfo Galeano A., O.F.M.*	105-110
N.° 92 (Mayo-Agosto)	
La Virgen María en el pensamiento de San Francisco de Asís *Ómar Ramírez C.*	141-164
Introducción a un Curso de Metafísica y Ética *Publio Restrepo G.*	165-178
Los Derechos Humanos - Aspectos teóricos *Noel Olaya*	179-194
NOTAS Y COMENTARIOS La realidad humana y su actualización mundanal en el pensamiento de Zubiri *Jorge G. Pout Soto*	195-204
El Hombre Frente a lo Trascendental *Gonzalo Morales G.*	205-210
N.° 93 (Septiembre-Diciembre)	
Apuntes sobre el pensamiento Filosófico-Político de José M.ª Samper *Marco Antonio Manrique; Álvaro Ucrós M.*	237-258
La personalización (Concepto, fundamentación y características) *Luis Adalberto Barrera* *Luis Eduardo Figueroa.*	259-282
Historia de la Orden Capuchina en Colombia, Provincia de Bogotá (años 1648 a 1820 y 1888 a 1990) *Fray Antonio C. Hualde, O.F.M. cap.*	283-314
NOTAS Y COMENTARIOS Retos pastorales desde la opción por el hombre en Puebla *Ernesto Londoño.*	315-326

Año o Volumen XXXII 1990	Páginas
N.° 94 (Enero-Abril)	
El realismo existencial en la conciencia histórica latinoamericana *José Ernesto Parra*	11-32
De los derechos humanos a los derechos de los pueblos (Una historia de libertad, democracia y autodeterminación.) *Jairo Muñoz M.*	31-44
La Teología Española en el siglo XVI *Roberto M. Tisnés J.*	45-76
Perspectivas teologicas en el pensamiento de San Buenaventura *Langes Jaime Silva*	77-88
N.° 95 (Mayo-Agosto)	
El pensar de lo religioso y la exigencia de justicia: El caso de Simone Weil *Alfredo Gómez Muller*	115-126
Psicogénesis e historia de la ciencia: una última síntesis epistemológica de Jean Piaget *Julio César Vargas B.*	127-146
La teología española en el siglo XVI (continuación) *Roberto M. Tisnés J.*	147-214
N.° 96 (Septiembre-Diciembre)	
Las fuentes jurídicas del derecho misionero en América Latina *Alfonso Miranda*	215-282
La metafísica de la luz y la teoría de la iluminación agustiniana *Carlos Valderrama A.*	283-306
Aspectos integrales para la conceptualización: conciencia perceptiva del "Mundo" Jorge Iván Cruz G.	307-322
La eclesiología subyacente en el Nuevo Código de Derecho Canónico *Langes Jaime Silva Q.*	323-366
NOTAS Y COMENTARIOS. El sínodo sobre la formación de los presbíteros *Fray Adolfo Galeano A., O.F.M.*	367-374

Año o Volumen XXXIII 1991	Páginas
N.° 97 (Enero-Abril)	
Especificidad y vigencia de la teología de la liberación latinoamericana *Luis Ignacio Sierra G .*	9-26
Humanismo: Utopía o desencanto del intelectual *Miguel Ángel Sánchez*	27-42
Ser y conocer (Esbozo de una investigación fenomenológica sobre la relación lenguaje-intuición como ontología del ser) *Germán Vargas G .*	43-85
NOTAS Y COMENTARIOS Breve texto inédito de Descartes sobre la Transubstanciación *Ramón E. Carrillo*	87-90
Los derechos humanos: ¿Una ética para todos? Reseña del ciclo de conferencias, octubre 1990 *Germán Calderón*	91-94
N.os 98-99 (Mayo-Diciembre)	
La idea del eterno retorno en Nietzsche *Luisa Monsalve*	113-130
¿Murieron las ideologías? *Enrique Alfonso Rico*	131-144
El enfoque lingüístico en la lógica de las ciencias sociales *Aquileo A Coba*	145-154
Dialéctica-Lenguaje-Hermenéutica *Fernando Bravo*	155-160
Los enfoques de las ciencias sociales. Normativo-analíticas y empírico-analíticas en Jürgen Habermas *Guillermo Londoño*	161-170
Límites del ateísmo en el pensamiento de Ludwing Feurbach *Ferney Ramírez H.*	171-182
El pensamiento de Guillermo de Ockham *Ariosto Granada R.*	183-188
La Relación Mente-Cuerpo a partir de un Filósofo Contemporáneo: John Searli *Alberto Fernández; Luis Eduardo Madrigal.*	189-198

Año o Volumen XXXIII 1991	Páginas
El sentido del quehacer filosófico desde la perspectiva de Julián Marías *Luis Fernando Fernandez O.*	199-208
El problema del conocimiento según la "Monadología" de Leibniz *Germán Alberto Méndez C.; José Ramón Montañez L.*	209-216
El erotismo a través de la palabra *Lilia Rosero*	217-226
De la triplicidad constitutiva en el tratado del Primer Principio *William Espinosa S.*	227-234

Año o Volumen XXXIV 1992	Páginas
N.os 100-101 (Enero-Agosto)	
La primera evangelización franciscana de América *Fray Adolfo Galeano A., O.F.M.*	7-34
Los franciscanos y el sacramento del Bautismo en el Nuevo Reino de Granada *Luis Carlos Mantilla*	35-50
La evangelización en Colombia en el siglo XVI. Obispos, Clero Diocesano *Mons. Alfonso M. Pinilla*	51-60
Les *Temps modernes* *Alfredo Gómez Müller*	61-78
La Virgen María en la evangelización del nuevo mundo. 1492-1600 *Julio César Orduz*	79-90
La cultura universitaria colonial de Hispanoamérica *Luis Alfonso Londoño*	91-124
Ilustración y tradición española en la emancipación de la Nueva Granada. Formación de una conciencia jurídica *Mario Herrán Baquero*	125-150
NOTAS Y COMENTARIOS Las conferencias episcopales latinoamericanas y la tarea evangelizadora *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	151-159

Año o Volumen XXXIV 1992	Páginas
N.° 102 (Septiembre-Diciembre)	
La mujer y los ministerios en la Iglesia *Fray Jaime Antonio Pelaez, O.F.M.*	185-254
Dieu et l´agir transformateur humain *Alfredo Gómez Müller.*	255-272
La «Racionalidad» de la civilización según Herbert Marcuse *Guillermo Londoño O.*	273-292
La filosofía en Chile: principales períodos históricos *Jaime Caicedo E.*	295-318
NOTAS Y COMENTARIOS Franciscanismo latinoamericano *Fray Carlos Bazarra, O.F.M.*	319-325

Año o Volumen XXXV 1993	Páginas
N.° 103 (Enero-Abril)	
Juego de lenguaje y mundo de la vida *Germán Vargas G.*	7-44
En torno al nacimiento de la «Conciencia nacional» Colombiana *Rafael Gómez P.*	45-70
Oración fúnebre de Cristóbal Colón (1795) *Roberto N. Tisnès J.*	71-94
NOTAS Y COMENTARIOS Centenario de una Encíclica. Antecedentes y Elaboración de la Rerum Novarum *Eduardo Cárdenas, S.J.*	95-108
Reflexiones sobre la *Centesimus Annus* *Carlos Corsi Otálora; José Manuel Crespo O.*	109-116
La *Pacem in Terris* y su influencia treinta años después *Fray Adolfo Galeano A., O.F.M.*	117-124
N.os 104-105 (Mayo-Diciembre)	
La intuición en la crítica de la razón pura (Un engaño hacia la crítica de la razón intuitiva) *Julio César Vargas B.*	157-202
El puesto de Dios en el sistema racional cartesiano *Antonio Ricaurte Cañas G.*	203-264

Año o Volumen XXXV 1993	Páginas
La Intuición, lenguaje e intencionalidad (Un estudio relativo a la fenomenología de E. Husserl) *Germán Vargas G.*	265-314
Aproximación a una arqueología de la crónica Latinoamericana *Rafael Gómez P.*	315-338
El recurso contra los decretos administrativos en el nuevo código de derecho canónico *Luis H Acevedo Q.*	339-352

Año o Volumen XXXVI 1994	Páginas
N.os 106-107-108 (Enero-Diciembre)	
Grandeza-Servicio en Mc 9,33-37; 10,41-45 y su función significativa respecto al seguimiento en la sección 8,27-10,52 *Jorge Humberto Morales R.*	9-100
El concepto de liberación en Enrique Dussel *Luis Fernando Benitez*	101-154
Hacia una pastoral de enfermos en la parroquia *Leonidas Perdomo Motta*	155-242
La Universidad católica y La postmodernidad Fray *Adolfo Galeano A., O.F.M.*	243-252
Fray Benito Fernández Campo,O.F.M Organizador de la Iglesia de Jamaica *Luis Carlos Mantilla R.*	253-263
Problemas en torno a la «Identidad del Caribe» *Rafael Gómez Pardo*	263-274
Nietzche; el intento de una estética de la vida *Jaime Montero Anzola*	275-284

Año o Volumen XXXVII 1995	Páginas
N.os 109-110 (Enero-Agosto)	
La evangelización de la cultura y la Orden de Frailes Menores *Hermann Schalück, O. F. M.*	7-12
La Pascua de Jesucristo vista a través de los salmos *Jorge Humberto Morales*	13-58

Año o Volumen XXXVII 1995	Páginas
Desafíos de la postmodernidad a la teología en América Latina *Fray Adolfo Galeano A., O.F.M.*	59-80
Juan Duns Escoto. *Alberto Montealegre*	81-94
Pastoral con pacientes de sida en fase terminal *Luis E. López A.; Pablo Orozco R.*	95-202
Calidad de vida y nueva ética en una sociedad pluricultural *Publio Restrepo G.*	203-222
La pregunta por la nada *Germán Vargas G.*	223-238
N.° 111 (Septiembre-Diciembre)	
El amor humano en el plan divino: La redención del cuerpo y la sacramentalidad del matrimonio, en el pensamiento de Juan Pablo II *Jorge José Carrera*	271-394
El método de la filosofía en la filosofía moderna *Rafael Gómez Pardo*	395-450
La noción de acto ilocucionario en Austin y Searle. Una investigación en filosofía del lenguaje *Luisa Monsalve*	451-464

Año o Volumen XXXVIII 1996	Páginas
N.° 112 (Enero-Abril)	
La Iglesia, la Universidad y el problema de la cultura colombiana *Fray Adolfo Galeano A., O.F.M.*	7-18
Reflexiones en torno a ser y tiempo de Martin Heidegger *Jaime Montero A.*	19-46
Descripción del fenómeno religioso en la postmodernidad *Julio César Barrera V.*	47-56
St. Bonaventure's Journey Into God *Steven Barbone.*	57-66
La persona y el autodominio moral *W. R. Daros.*	67-88
Fenomenología y epistemología genética: revisión de la critica de Piaget a la fenomenología y algunas vías de convergencia *Julio César Vargas B.*	89-102

Año o Volumen XXXVIII 1996	Páginas
El concepto de "paradigma" en Thomas Kuhn y la filosofía *Ómar Salazar*	103-140
Nos. 113-114 (Mayo-Diciembre)	
Aproximación al problema antropológico en Fernando González *Fray Francisco Leonardo Gómez, O.F.M.* *Fray José Javier Zapata B., O.F.M.*	165-210
Gnoseología de lo singular en Hume *Luis A. Fallas López.*	211-238
"¡Eliminar la crueldad!". Un horizonte liberal para construir la justicia *Germán Vargas G.*	239-268
Tres ensayos de fenomenología *Jaime Montero Anzola*	269-286
La técnica en el mundo actual *Rafael Gómez Pardo*	287-308
Una fundamentación bonaventuriana para la epistemología de las ciencias: La "Teoría de la luz" o "iluminismo" *Fray Publio Restrepo G., O.F.M.*	309-318
El archivo eclesiástico en su desarrollo histórico y en su normatividad canónica universal *Fray Luis Hernando Acevedo Q., O.F.M.*	319-338
A propósito de las funciones especializadas de la teología y su índole social *Julio César Barrera V.*	339-344
La dimensión social del pecado *Jaime Humberto Díaz A.*	345-362

Año o Volumen XXXIX 1997	Páginas
N.° 115 (Enero-Abril)	
El camino de Heidegger a las cosas mismas *Klauss Held.*	7-24
El tiempo en el capítulo XII de 'Paradiso' de José Lezama Lima *Fray Publio Restrepo González, O.F.M.*	25-46
Ecología, Realidad y Vida *Jaime Montero Anzola*	47-68

Año o Volumen XXXIX 1997	Páginas
Lineamientos para una pastoral de acompañamiento de moribundos *Óscar Fernando Ramírez*	69-94
Apuntes sobre la evangelización en San Buenaventura *Fernando Garzón Ramírez*	95-102
Pensar la religión *Fray Ignacio Burgos Sierra, O.F.M.*	103-108
N.os 116-117 (Mayo-Diciembre)	
El cristianismo frente a los desafíos del mundo actual. *Carlos Mario Alzate M.*	9-36
Milenarismo joaquinista y su influencia en la naciente orden franciscana (hasta 1257) *Fernando Garzón R.*	37-62
El papel ideológico de las herejías medievales *Miguel Ángel Builes U.*	63-82
La eclesiología franciscana en el siglo XIII *Fray Adolfo Galeano, O.F.M.*	83-90
Hacia una pedagoga franciscana *Benjamín Soto F.*	91-104
Franciscanismo y cultura actual *José Antonio Merino*	105-116
Captación de lo concreto y sobrevuelo de la imaginación en Platón. Un acercamiento a la estética de la belleza platónica *Luis A. Fallas L.*	117-142
La ética como tematización del éthos *Julio César Barrera V.*	143-166
La metafísica: asombro ante el misterio *Germán Vargas G.*	167-178

Año o Volumen XL 1998	Páginas
N.° 118 (Enero-Abril)	
La angustia en la posibilidad de realización del individuo según Sören Kierkegaard *Jorge Eliécer Martínez P.*	9-61
Rescatando la identidad de la comunidad El Apocalipsis de San Juan *José Alfredo Noratto G.*	61-74

Año o Volumen XL 1998	Páginas
Nos. 119-120 (Mayo-Diciembre)	
La Iglesia católica colombiana ante los conflictos políticos de los años 1930-1957 *Álvaro Iván Arias G.*	9-70
Ecología, creación, salud *José Antonio Merino*	71-84
La singularidad de la vida humana: Panecio de Rodas *Luis Alberto Fallas L.*	85-92
Kant y el paradigma de la física *Rafael Gómez P.*	93-104
Origen de las universidades en general y de la Universidad de San Buenaventura en especial *Publio Restrepo G.*	105-118
Reseñas bibliográficas *Miguel Ángel Builes Uribe*	119-125

Año o Volumen XLI 1999	Páginas
N.os 121 (Enero-Abril)	
La ética en la vida universitaria *Fray Pablo Castillo Nova, O.F.M.*	09-19
Fundamentos filosóficos de la educación en Colombia para el siglo XXI *Francisco Javier Restrepo*	21-79
La teología en un mundo globalizador y pluralista *Fernando Muñoz Pérez*	81-87
El fracaso matrimonial en el plan de Dios *P. Juan Alberto Cárdenas O.S.A.*	89-117
Reseñas bibliograficas *German Vargas Guillén*	119-135
N.os 122-123 (Mayo-Diciembre)	
FENOMENOLOGÍA EN AMÉRICA LATINA	
Memoria del primer coloquio latinoamericano de fenomenología *Antonio Zirión Quijano*	11-12
La continuación de la fenomenología: ¿un quinto periodo? *Lester Embree.*	13-24

Año o Volumen XLI 1999	Páginas
El discurso fundacional de las meditaciones cartesianas: un proyecto inacabado *Rosemary Rizo – patrón de Lerner*	25-42
La noción husserliana del *"eidos"* platónico *Germán Vargas Guillén*	43-54
Tras las huellas de la experiencia originaria del tiempo *María Dolores Illescas Nájera*	55-65
Los dilemas del análisis de la intersubjetividad en las *cartesianische* meditaciones de Edmund Huserl *Gustavo Leyva M.*	67-85
Psicología y filosofía trascendental *Julio Beltrán*	87-102
Conciencia, vida y cuerpo *Alberto Rosales*	103-115
La objetividad como visión desde alguna parte *William R. Mckenna*	117-126
La ética fenomenológica y la intersubjetividad *Guillermo Hoyos Vásquez*	127-145
Sobre la ética en Husserl *Raúl Velozo F.*	147-158
Mundo de la vida y autorreflexión de las ciencias del espíritu *Cecilia Monteagudo V.*	159-186
Los grupos en Schutz: la estructura significativa concreta del mundo socio-histórico *Lester Embree*	187-194
Cuerpo y lenguaje *Leonardo Verano*	195-204
Ambigüedad de las pasiones y «saber» del sentimiento en la antropología del Ricoeur *Marie-France Begue*	205-216
La perspectiva fenomenológica en la clínica: del síntoma al fenómeno. *María Lucrecia Rovaletti*	217-230
El cuerpo y el mundo de la vida en la educación estético-ambiental *Patricia Noguera de Echeverri*	231-241

Año o Volumen XLI 1999	Páginas
Motivos y sesgos de la fenomenología en México *Antonio Zirión Q.*	243-258
La evolución de la idea del inconsciente en la fenomenología de Husserl *Mónica M. Jaramillo-Mahut*	259-272

Año o Volumen XLII 2000	Páginas
N.os 124-125 (Enero-Agosto)	
Sirviendo a los enfermos como Cristo y como a Cristo *Juan Pablo Villamizar Jaimes*	9-69
Visión antropológica, teológica, psicológica y pastoral del duelo *Juan Diógenes Martínez*	71-117
Matrimonio y enfermedad *Gustavo Delgado Caballero*	119-152
N.° 126 (Septiembre-Diciembre)	
Apuntes para una fundamentación antropológica de la bioética *Fray Miguel Ángel Builes Uribe, O.F.M.*	11-32
Ética y bioética: un ensayo de aproximación *Luisa Monsalve Medina*	33-44
El positivismo en la era de la globalización en América Latina *Rafael Gómez Pardo*	45-60
¿Qué universalidad para los derechos humanos? *Alfredo Gómez Muller*	60-73
Misión histórica del licenciado en filosofía, egresado de la Universidad de San Buenaventura *Fray Fernando Garzón Ramirez, O.F.M.*	75-88
Ética y política *Jorge Aurelio Díaz*	89-99
Nietzche y los griegos *Domingo Araya Alamparte*	101-112
Comentarios *philosophie, poésie, mystique* *Fray Ignacio Burgos Sierra, O.F.M.*	113-116

Año o Volumen XLIII 2001	Páginas
N.os 127-128 (Enero-Agosto)	
Un nuevo humanismo cristiano, tarea de la Universidad católica *Fray Martín Adolfo Galeano Atehortua, O.F.M.*	11-23
Propuesta teológica pastoral para atención al joven Con manifestaciones satánicas en el centro de orientación Juvenil Luis Amigo (Cajicá-Cundinamarca) *Fray Oswaldo Uriel Leon Enríquez, T.C.* *Fray José Octavio Ramírez López, T.C.*	25-70
El vicario episcopal para la vida consagrada *Fray Luis Hernando Acevedo Quiroz, O.F.M.*	71-87
Institutos de vida Consagrada, sociedades de vida Apostólica, institutos seculares y asociaciones de Fieles de derecho diocesano. Presentación doctrinal canónica *Carlos Alberto RODRÍGUEZ Laiton, M.S.A.*	89-141
Recensión: *los franciscanos en Colombia (1700-1830)* De Luis Carlos Mantilla *Fernando Mayorga García*	143-144
N.° 129 (Septiembre-Diciembre)	
Tres acercamientos a la filosofía de la mente y a la inteligencia artificial *Jaime Montero Anzola*	11-69
Naturalización, fenomenología, e inteligencia artificial *Germán Vargas Guillén*	71-84
Semántica e inteligencia artificial, un problema Lógico-filosófico *Esther Juliana Vargas Arbelaez*	85-97
La presencia de la filosofía en la Universidad: problemas *Rafael Gómez Pardo*	99-109
Persona: concepto y realidad *Daniel Herrera Restrepo*	111-118
El yo como poema épico en David Hume *Gloria Patricia Rojas Velasquez*	119-129
Schopenhauer y Freud: pensadores del amor y de la muerte *Miguel Ángel Sánchez*	131-145

Año o Volumen XLIII 2001	Páginas
La imagen, lo sacro y lo profano: una aproximación hermenéutica a la representación extrema *Diego Fernando Barragán Giraldo*	147-165
El sentido de la filosofía visto desde la apología de Sócrates *Eduardo Salcedo Ortiz*	167-174

AÑO XLIV (Volumen XLIV) 2002	Páginas
Nos. 130-131-132 (Enero-Diciembre)	
Relación política en los sermones 105, 346, 346 A-C Para comprender una teología de la historia en el Predicador Agustín y su proyección en América Latina *Néstor Raúl Sánchez Larrota*	11-105
Juventud y cambio político: de la negación a la participación *Nelson Fernando Celis Ángel*	107-135
El conocimiento de lo bello desde una perspectiva Estética de la sensibilidad trascendental, en los capítulos VI y VII del *itinerarium mentis in deum* de San Buenaventura *Javier Eugenio Arias Rueda*	137-220
Aportes del concepto heideggeriano de la verdad a la tradición epistemológica y ontológica *José Gabriel Cristancho Altazarra*	221-286
Nihilismo en línea: el futuro de la tecnología de la información visto por Soren Kierkegaard en 1850 *Hubert Dreyfus*	287-299
La consideración trágica del mundo según Friedrich Nietzsche *Pablo Emilio Maldonado Salcedo*	301-406
La crítica sartriana del esencialismo religioso *Alfredo Gómez Muller*	407-422

Año o Volumen XLV 2003	Páginas
N.° 133 (Enero-Abril)	
Reflexiones sobre las ideas de crisis, Dios y el ateísmo contemporáneo *Fray Ignacio Burgos Sierra, O.F.M.*	9-85

Año o Volumen XLV 2003	Páginas
Algunas identidades y diferencias entre Heidegger y Husserl sobre la fenomenología *Fray Publio Restrepo González, O.F.M.*	87-102
El método de la filosofía moderna John Locke: ¿empirismo absoluto? *Hno. Jair del Cristo Contreras Lázaro, O.F.M.*	103-115
N.° 134 (Mayo-Agosto)	
La invención de América Latina, relatos y construcción de la identidad. *Jaime Eduardo Jaramillo Jiménez*	9-37
El *Itinerarium* de San Buenaventura y la paradoja de la velocidad: la propuesta sapiencial de un método. *S. Em. R. Paul Cardenal Poupard*	39-63
Lectura de los diálogos de Ordine y de música de San Agustín, a partir de a idea de ascenso del hombre hacia Dios a través de la música. *Augusto Maximiliano Prada Dussán*	65-153
N.° 135 (Septiembre-Diciembre)	
Introducción al problema de la existencia en la filosofía de San Agustín. *Juan María Cuevas Silva*	9-81
Principios del pensamiento complejo en Édgar Morín. *Jaime Laurence Bonilla Morales*	83-143
La angustia existencial y la nada: una forma de hacer patente la muerte en la vida del hombre. *Deiby Pabón Pabón*	145-159

Año o Volumen XLVI 2004	Páginas
N.° 136 (Enero-Abril)	
L'union du divint et de l'humain *Le Rouyame de Dieu dans* *L'ouvre de S. Bonaventure.*	17-29
Premier partie *Contexte historico-theologique de la do* *Bonaventurienne sur le royaume de dieu* *Chapitre I: L'événement S. François D'assi*	31-66
Chapitre II: Le joachimisme dans *L'ordre Franciscain jusqu'en 1260*	67-108

Año o Volumen XLVI 2004	Páginas
Bibliographie *Fray Fernando Garzón Ramírez, O.F.M.*	109-136
N.° 137 (Mayo-Agosto)	
Deuxième partie: Le royaume de Dieu, ceuvre trinitaire *Chapitre III: Dieu Père*	9-31
Chapitre IV: Dieu fils	33-79
Chapitre V: Dieu Esprit Saint	80-133
Troisième partie: *Rapports entre anthropologie et théologie chez Saint Bonaventure*	135-167
Chapitre VI: L'homme, roi dans le royaume de Dieu	168-214
Conclusión	215-221
Annexe	222-227
Bibliographie *Fray Fernando Garzón Ramírez, O.F.M.*	229-256
N.° 138 (Septiembre-Diciembre)	
Teología política. Perspectiva de una fe responsable *David Gerardo López Galvis*	9-93
Metafísica escotista. Trascripción, traducción y estudio previo *Jesús María Zuluaga*	95-185
Libertad y providencia en Liebniz *Deiby Pabón Pabón*	187-204

Año o Volumen XLVII 2005	Páginas
N.° 139 (Enero-Abril)	
Filosofía y teología. Las lecciones de la historia *Luis Augusto Campo Flórez*	9-19
Filosofía y poesía Comentarios a algunos aforismos de Antonio Porchia *Fray Publio Restrepo González, O.F.M.* *María Resfa Arango Pérez*	21-39
La razón y la voluntad como modos complementarios de adquirir el conocimiento según Blaise Pascal. *Edgar Alonso Vanegas Carvajal.*	41-141
Lógica de la razón sistémica *José Gabriel Cristancho Altuzarra.*	143-151

Año o Volumen XLVII 2005	Páginas
El método para la investigación en filosofía: a propósito de una "Cuestión disputada" en San Buenaventura *Ángela Bonilla Malaver; Fray Publio Restrepo, O.F.M.; José Gabriel Cristancho Altuzarra; Elena Olkhovaia, William Rojas Cordero; Norberto Roa Barrera*	153-168
N.° 140 (Mayo-Agosto)	
LA FILOSOFÍA Y EL CONOCIMIENTO	
Los componentes básicos de la relación de aprendizaje en la filosofía. *José María Siciliani Barraza*	11-23
Filosofía e investigación en la universidad *William Rojas Cordero*	25-35
Filosofía y ecología, una discusión sobre el concepto de 'formación integral' en Edgar Morín *Rafael Gómez Pardo*	37-49
Sobre el apetito voraz por el conocimiento *José Gabriel Cristancho Altuzarra*	51-64
LECTURAS FILOSÓFICAS	
La autoridad de la ciencia, una aproximación al debate sobre la supremacía del conocimiento científico. *Clara Esther Melo Rodríguez*	65-74
La unidad del mundo y la simetría *Elena Olkhovaia*	75-84
Filosofía y oralidad *Franklin Giovanni Púa Mora*	85-93
Carandiru: una mirada de amor que muestra la otra cara de la violencia *Miguel Ángel Villamil Pineda*	95-104
El poder laical: la cuestión del origen del Imperio Romano *Fray Luis Fernando Benítez Arias, O.F.M.*	105-113
LECTURAS DE FILÓSOFOS	
San Agustín en la cultura española medieval *Carlos Valderrama A.*	115-118
¿Huellas de Hegel hasta nuestros días? *Fray Publio Restrepo González, O.F.M.*	119-125

Año o Volumen XLVII 2005	Páginas
N.° 141 (Septiembre - Diciembre)	
Utopía y profetismo: desde el contexto y la esperanza *Jaime Laurence Bonilla Morales*	15-26
Razón moderna y fe cristiana - propuestas pastorales *José María Mardones Martínez*	27-45
Educar en tiempos de crisis. Fundamentos bíblicos-teológicos de la misión histórica del educador católico. *Fernando Garzón Ramírez, O.F.M.*	47-60
La escuela católica en su dimensión jurídico-canónica *Luis Hernando Acevedo Quiroz, O.F.M.*	61-83

Año o Volumen XLVIII 2006	Páginas
N.° 142 (Enero-Abril)	
Medicina y sabiduría: acerca del proceso morboso y de la naturaleza. *Hernán Martínez Millán*	11-37
Ockham y el problema del conocimiento *Daniel Herrera Restrepo.*	39-53
El positivismo en América Latina en la era de la globalización *Rafael Gómez Pardo*	55-78
Deus Amans – Dios es Amante *Olvani Fernando Sánchez Hernández*	79-90
N.° 143 (Mayo – Agosto)	
El proceso histórico del Vaticano II *Daniel Turriago Rojas*	15-24
La revelación en la *dei verbum* y la investigación bíblica postconciliar *Hernando Barrios Tao*	25-46
Hechos y palabras: hermenéutica de la revelación a la luz del Vaticano II. *Olvani Fernando Sánchez Hernández*	47-58
Los ministerios eclesiales en la perspectiva del Concilio Vaticano II: entre la doctrina y la práctica *Isabel Corpas de Posada*	59-73
Los fundamentos de la teología moral a partir del Concilio Vaticano II *Fray José Wilson Téllez Casas, O.F.M.*	75-84

Año o Volumen XLVIII 2006	Páginas
Cuando la teología hace camino hacia la mística *Ángela María Sierra*	85-93
La educación en el siglo XXI y su relación con el Concilio Vaticano II *María Elizabeth Coy Africano*	95-101
El sendero teológico: "entre el ocaso y la aurora" *Fray Jorge Antonio Ortiz, O.F.M.*	103-117
N.° 144 (Septiembre – Diciembre)	
Los U'wa y la "Ética de Hegel". Un ensayo "reconstructivo" sobre el punto de vista del otro *Rafael Gómez Pardo*	11-29
Mutuas implicaciones y correlaciones entre las más relevantes cuestiones éticas *Fray Publio Restrepo González, O.F.M.*	31-46
Antropología filosófica amerindia *Franklin Giovanni Púa Mora*	47-58
La ética del cuidado de sí: moral y ética en Foucault *Víctor Florián Bocanegra*	59-70
Francisco Varela y el debate sobre las metodologías en primera persona *Jaime Montero Anzola*	71-93

Año o Volumen XLIX 2007	Páginas
N.° 145 (Enero - Abril)	
Seguidores y seguidoras del Maestro de Nazareth: un problema de identidad *Hernando Barrios Tao*	11-26
Discípulos y Apóstoles en el Cuarto Evangelio. Una aproximación lingüístico-semántica desde los textos del Nuevo Testamento *José Alfredo Noratto Gutiérrez*	27-42
La "Alianza" como elemento articulador de la propuesta ética de la religión del antiguo Israel *José Santos Torres Muñoz, C.F.M.*	43-63
Reconocimiento de la pluralidad. El desafío de la relatividad en los discursos teológicos *Olvani Fernando Sánchez Hernández*	65-79
Cuestiones de epistemología teológica: Dios como Otro en cuanto tal o Dios como noción de la idea de lo Otro *David Gerardo López Galvis*	81-92

Año o Volumen XLIX 2007	Páginas
Problemática socio-cultural de la biogenética *Guillermo León Zuleta Salas*	93-120
Ecología y pensamiento franciscano *Fray Luis Fernando Benítez Arias, O.F.M.*	121-138
N.° 146 (Mayo – Agosto)	
Tres experiencias dominicanas de interculturalidad *Fray Adalberto Cardona Gómez, O.P.*	13-37
Lineamientos generales para la interpretación de la filosofía antigua: la analogía médica (inflexión o técnica de interpretación) en Sócrates *Hernán Martínez Millán*	39-56
Derecho y política en la normalización filosófica en Colombia *Leonardo Tovar González*	57-82
Las simetrías rotas *Elena Olkhovaia*	83 - 95
El problema del mal en San Agustín *Fray Publio Restrepo González, O.F.M.*	97-117
¿Justicia redistributiva vs. Derechos Humanos? *Ángela Patricia Rincón Murcia*	119-130
Voluntad de poder, eterno retorno… La interpretación de Heidegger *Rafael Gómez Pardo*	131-148
Seguidores y seguidoras del Maestro de Nazareth: un problema de identidad *Hernando Barrios Tao*	149-164

Años o Volúmenes XLIX - L 2007-2008	Páginas
N.° 147 (Sep. - Dic. 2007) - N.° 148 (Ene.-Abr. 2008)	
Escatología como esperanza cristiana: posición crítica frente al sistema neoliberal *Jaime Laurence Bonilla Morales*	13-48
Hacia un perfil teológico de la música popular en Colombia: aproximación desde el género vallenato *Fray Javier González Velásquez, O.A.R.*	49-211
AÑO L - N.° 149 (Mayo - Agosto 2008)	
Artículos de teología	
Mémoire et pardon: L'Eglise libanaise et la réconciliation nationale dans l'après guerre *Ziad Fahed*	13 - 42

Años o Volúmenes XLIX - L 2007-2008	Páginas
Del crepúsculo del ayer al crepúsculo del mañana (Para una enseñanza histórica e historizante de la Teología) *P. Alberto Echeverri*	43 - 61
De La religion dans la sphère publique: Déprivatisation de la religion ou publicisation du privé? *Martín Bellerose*	63 - 93
Artículos de filosofía	
Tiempo y conciencia de tiempo: de la fenomenología a la neurofenomenología *Jaime Montero Anzola*	95-149
Concepción sagrada de la naturaleza en la mítica muisca *Luis Alfredo Bohórquez Caldera*	151-176
AÑO L - N.° 150 (Septiembre - Diciembre 2008)	
Artículo de teología	
Discernir los signos de los tiempos: perspectiva cristológica y pneumatológica *Patricio Merino*	13 - 32
Artículos de filosofía	
La vida activa: principio legitimador de la comunidad política *Gloria Gallo*	33 - 57
Igualdad, justicia y equidad en la educación superior colombiana *Tatiana Castañeda López*	59 - 78
El simbolismo de los contrastes arquetípicos en las construcciones míticas *José Luis Luna Bravo*	79 - 95
Algunos aportes para la teoría del signo en la filosofía de San Buenaventura y de Guillermo de Ockham *Carmen Neira*	97 - 116
In memoriam	
Jean Ladrière (1921-2007) *Víctor Florián Bocanegra*	117-121
Reseña libro	
Gómez Pardo, Rafael. *La Enseñanza de la Filosofía* *Julián Beltrán*	123-126

Índice de autores

	Vol.	N.°	Año	Páginas
ABAD, Antolín. Francisco Jiménez de Cisneros y los estudios	XXIV	71	(1982)	185-200
ACEVEDO Q, Luis H. La religión en los pueblos más primitivos	I	2	(1959)	41-52
Distinción entre Presbiterado y Episcopado	II	5	(1960)	67-87
Controversia sobre la inseparabilidad del contrato y el sacramento en el matrimonio cristiano (Estudio histórico jurídico) I Parte	XIX	56	(1977)	231-299
Controversia sobre la inseparabilidad del contrato y el sacramento en el matrimonio cristiano (Estudio histórico Jurídico) I I Parte	XIX	57	(1977)	401-454
Inseparabilidad del contrato y del sacramento en el matrimonio Cristiano	XXI	62	(1979)	205-256
De los lugares y tiempos sagrados en la nueva Codificación canónica	XXIX	85	(1987)	45-64
El Recurso contra los decretos administrativos en el nuevo código de derecho canónico	XXXV	104/105	(1993)	339-352
EI archivo eclesiástico en su desarrollo histórico y en su normatividad canónica universal	XXX-VIII	113/114	(1996)	319-338
El vicario episcopal para la vida Consagrada	XLIII	127/128	(2001)	71-87
La escuela católica en su dimensión Jurídico-canónica	XLVII	141	(2005)	61-83

	Vol.	N.°	Año	Páginas
ACOSTA, Pedro J. Socialización de comprensión o Estadio superior de la Socialización	XV	44	(1973)	173-190
AGUILAR, Alberto. Reflexiones sobre el Arte	XXVI	77	(1984)	201-202
ALARCÓN, Luis G. Análisis del Tiempo en Cien Años de Soledad	XXVIII	82	(1986)	95-109
ALBARRACIN, Maryen y otros. Los docentes y la investigación pedagógica (Las técnicas Freinet de la Escuela Moderna)	XXI	63	(1979)	297-326
ALONSO DE ANDRADE, Leonor. El Trajinar poético en América (Reflexiones a partir de Octavio Paz)	XXIII	67	(1981)	80-94
ÁLVAREZ, Elías. Dios, El Hombre y la continuidad histórica	XIV	42	(1972)	267-310
ALZATE M, Carlos M. El cristianismo frente a los desafíos del mundo actual	XXXIX	115	(1997)	9-36
ALZATE P. Alberto. Alineación Económica y Descomposición Social	XIII	39	(1971)	273-283
El encubrimiento como arma Ideológica	XVIII	53	(1976)	169-237
ÁNGEL, Francisco. Valorización de la técnica	IX	25	(1967)	52-58
ARAYA, Domingo. El pensamiento trágico (Cuatro ideas inéditas para un pensamiento de la diferencia)	XXI	61	(1979)	26-55
La infancia, el arte y la filosofía	XXI	63	(1979)	390-401
Nietzsche: Los viajes, los Dioses, las cartas	XXIII	67	(1981)	42-60
Foucault y el pensamiento francés contemporáneo	XXIV	70	(1982)	104-115
Apuntes para el estudio de la Cultura Latinoamericana	XXV	73	(1983)	5-46
Ensayos sobre el Escepticismo	XXVI	76	(1984)	61-76

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Reflexiones sobre el pensamiento Ibero-americano o la nueva cultura	XXVI	77	(1984)	182-193
El valor de la moral y la moral del valor	XXVII	79	(1985)	57-64
Nietzsche y los Griegos	XLII	126	(2000)	101-112
ARAYA, Juan Roberto. Apuntes para un estudio epistemológico de la economía(Breve introducción a Maurice Godelier)	XVII	49	(1975)	55-70
ARBOLEDA, Jairo. Tres miradas sobre Dios: Aristóteles, Buenaventura, Sartre	X	28	(1968)	45-53
ARDILA, Rubén Orientación Vocacional y profesional: La perspectiva latinoamericana	XXII	66	(1980)	268-273
ARIAS G, Álvaro I La Iglesia Católica Colombiana ante los conflictos políticos de los años 1930-1957	XL	119/120	(1998)	9-70
ARIAS R, Javier Eugenio El conocimiento de lo bello desde una perspectiva estética de la sensibilidad trascendental, en los capítulos VI y VII del Itinerarium mentis in deumn de San Buenaventura	XLIV	130/ 131/ 132	(2002)	137-220
ARISTIZÁBAL, Silvio. Proceso de deculturación del pueblo Camëntsa	XXV	73	(1983)	47-86
A la búsqueda de nuestras raíces (Aproximaciones a la Etnofilosofía)	XXIX	85	(1987)	29-44
ARREGUI, José María. Relación entre la pobreza y la paz en el «Sacrum Commercium»	XX	58	(1978)	50-56
ÁVILA, Manuel. La consumación del Matrimonio en la formación del vínculo conyugal indisoluble según San Buenaventura	XXI	62	(1979)	125-203

	Vol.	N.°	Año	Páginas
BÁEZ, B, Rosa y otros. La Muerte,	XXIII	68	(1981)	171-190
BARRAGÁN G, Diego. La imagen, lo sacro y lo profano: una aproximación hermeneutica a la representación extrema	XLIII	129	(2001)	147-165
BARRERA, Luis A. y **FIGUEROA,** Luis Eduardo. La personalización (Concepto, fundamentación y características)	XXXI	93	(1989)	259-282
BARRERA V. Julio C. Descripción del fenómeno religioso en la postmodernidad	XXX-VIII	112	(1996)	47-56
A propósito de las funciones especializadas de la teología y su índole social	XXX-VIII	113/114	(1996)	339-344
"La ética como tematización del éthos»	XXXIX	116/117	(1997)	143-166
BARONA, Antonio. El Pensamiento Moral presocrático	VII	21	(1965)	391-396
BARRIOS T, Hernando. La revelación en la Dei Verbum y la investigación bíblica Postconciliar	XLVIII	143	(2006)	25-46
Seguidores y seguidoras del Maestro	XLIX	145	(2007)	11-26
de Nazareth: un problema de identidad	XLIX	146	(2007)	149-164
BAUTISTA, Germán. El Conocimiento de Dios en Blas Pascal	XI	31	(1969)	19-72
BAZARRA, Carlos, O.F.M.. Franciscanismo latinoamericano	XXXIV	102	(1992)	319-325
BECERRA, Ana Isabel y otros. La Investigación participativa como una metodología de educación de adultos	XXV	75	(1983)	295-309
BEDOYA, S Orlando. Sobre la Gnoseología en los Griegos	V	14	(1963)	53-93
Verdad y opinión (estudio Gnoseológico del poema sobre «La Naturaleza» de Parménides)	VII	19	(1965)	63-83

	Vol.	N.°	Año	Páginas
BEGUÉ, Marie-France. Ambigüedad de las pasiones y «saber» del sentimiento en la antropología de ricoeur	XLI	122/123	(1999)	205-216
BELLEROSE, Martín. De La religion dans la sphère publique: Déprivatisation de la religion ou publicisation du privé?	L	149	(2008)	63-93
BELTRÁN, Julio. Psicología y filosofía trascendental	XLI	122/123	(1999)	87-102
BELTRÁN, P. Álvaro. El Problema del conocimiento en Nietzsche	XVII	49	(1975)	4-27
El problema del conocimiento en Nietzsche (Continuación)	XVII	50/51	(1975)	349-396
BENÍTEZ, Fernando. Las obras buenas su historia y su visión desde Latinoamérica	XXIX	88	(1988)	21-32
La Identidad del Presbítero en América Latina	XXXI	91	(1989)	45-64
El Concepto de liberación en Enrique Dussel	XXXVI	106/ 107/108	(1994)	101-154
El poder laical la cuestión del Imperio Romano	XLVII	140	(2005)	105-113
Ecología y pensamiento franciscano	XLIX	145	(2007)	121-138
BERNAL, Arcadio. La persona en la Filosofía de Gabriel Marcel	XIII	37	(1971)	54-64
BIERMANN, Enrique. Los Testigos de Jehová o la Religión como negocio	XV	44	(1973)	165-172
BLANCO, Blas. La conciencia como eje Integrador del universo personal en Teilhard de Chardin	XXIX	85	(1987)	101-114
BOHÓRQUEZ C, Luis A. Concepción sagrada de la naturaleza en la mítica muisca	L	149	(2008)	151-176
BONILLA M, Jaime L. Principios del pensamiento complejo en Edgar Morín	XLV	135	(2003)	83-143

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Utopía y profetismo: desde el contexto y la esperanza	XLVII	141	(2005)	15-26
Escatología como esperanza cristiana: posición crítica frente al sistema neoliberal	XLIX-L	147-148	(2007-2008)	13-48
BORBONE, Steven. St Bonaventure's Journey Into God	XXX-VIII	112	(1996)	57-66
BRAVO, Fernando. Dialéctica - Lenguaje - Hermenéutica	XXXIII	98/99	(1991)	155-160
BUILES U, Miguel A. El vínculo matrimonial en la Teología y en el Derecho	XXVII	80/81	(1985)	246-258
El matrimonio en Clemente Alejandrino	XXIX	86/87	(1987)	159-222
El papel ideológico de las herejías medievales	XXXIX	116/117	(1997)	63-82
Reseñas bibliográficas	XL	119/120	(1998)	119-125
Apuntes para una fundamentación antropológica de la bioética	XLII	126	(2000)	11-32
BUITRAGO, Justo Pastor. La existencia, situación límite La problemática de la condición humana en Camus	XII	35	(1970)	161-241
BURGOS, S, Ignacio. La Jerarquía en el nuevo testamento	I	1	(1959)	3-18
Pensar la religión	XXXIX	115	(1997)	103-108
Comentarios Philosophie, Poésie, Mystique	XLII	126	(2000)	113-116
Reflexiones sobre las ideas de crisis, Dios y el ateismo contemporáneo	XLV	133	(2003)	9-85
BUSTOS, Félix. Investigaciones Piagetianas y Diseño instruccional	XXI	63	(1979)	374-383
CADAVID, Gustavo. Actitudes de la clase baja hacia la procreación y planificación familiar	XII	36	(1970)	333-367
CAICEDO E, Jaime. La filosofía en Chile: principales períodos históricos	XXXIV	102	(1992)	295-318

	Vol.	N.°	Año	Páginas
CALDERÓN, Germán. Los Derechos Humanos: ¿Una ética para todos? Reseña del ciclo de conferencias Octubre 1990	XXXIII	97	(1991)	91-94
CALVO G, Adriana. Presupuestos histórico-políticos de la Constitución del 86	XXXI	91	(1989)	97-104
CAMPOS F, Luis A. Filosofía y Teología: las lecciones de la historia	XLVII	139	(2005)	9-19
CANCINO, P. César. Analítica del poder en Michel Foucault	XX	59	(1978)	105-127
CAÑAS G, Antonio R. El puesto de Dios en el sistema racional cartesiano	XXXV	104/105	(1993)	203-264
CARDENAL P, Paul. El itinerarium de San Buenaventura y la paradoja de la Velocidad: la propuesta sapiencial de un método	XLV	134	(2003)	39-63
CÁRDENAS, Eduardo. Centenario de una Encíclica Antecedentes y Elaboración de la Rerum Novarum	XXXV	103	(1993)	95-108
CÁRDENAS, Juan A. El fracaso matrimonial en el plan de Dios	XLI	121	(1999)	89-117
CARDONA, Luis E. Hacia la conceptualización de una pastoral vocacional hoy	XXVIII	83	(1986)	239-266
Hacia la conceptualización de una pastoral vocacional hoy (II Parte)	XXVIII	84	(1986)	331-350
CARDONA G, OP, Fray Adalberto. Tres experiencias dominicanas de Interculturalidad	XLIX	146	(2007)	13-37
CARMONA A, Ludovicus. E De essentíal Sacramenti Poenitentiae	II	5	(1960)	5-15
CARPINTERO, F. José. Freud - Adler-Yung I Parte	XIV	40	(1972)	57-103
Freud-Adler-Yung II Parte	XIV	41	(1972)	177-799

	Vol.	N.°	Año	Páginas
CARRERA, Jorge J. El Amor Humano en el Plan Divino: La Redención del Cuerpo y la Sacramentalidad del Matrimonio, en el pensamiento de Juan Pablo II	XXX-VII	111	(1995)	271-394
CARRILLO, José y otros. La Iglesia en San Francisco (Leyenda de Perusa y tres compañeros)	XXIV	72	(1982)	314-326
CARRILLO, Ramón E. Kant y la Ciencia Moderna	XXVI	76	(1984)	16-22
La tecnología en la sociedad	XXVII	79	(1985)	3-17
Breve texto inédito de Descartes sobre la Transubstanciación	XXXIII	97	(1991)	87-90
CASTAÑEDA, Tatiana. Igualdad, justicia y equidad en la educación superior colombiana	L	150	(2008)	59-78
CASTILLO N, Pablo. La ética en la vida universitaria	XLI	121	(1999)	9-19
CASTRILLÓN, Rigoberto. Noción de Dios en Platón	I	2	(1959)	19-40
CELIS A, Nelson F. Juventud y cambio político: de la negación a la participación	XLIV	130/ 131/132	(2002)	107-135
CERDA, Hugo. Algunos conceptos generales sobre la evaluación en la Educación Preescolar	XXII	66	(1980)	253-267
COBA, Aquileo A. El Enfoque Lingüístico en la Lógica de las Ciencias Sociales	XXXIII	98/99	(1990)	145-154
CONTRERAS L, Fair. El método en la filosofía moderna John Locke: ¿empirismo absoluto?	XLV	133	(2003)	103-115
CORPAS DE POSADA, Isabel. Los ministerios Eclesiales en la perspectiva del Concilio Vaticano II: entre la doctrina y la práctica	XLVIII	143	(2006)	59-73
CORREA GOMEZ, Darío. La autenticidad literaria de San Juan 5, 4	I	1	(1959)	73-79
De significatione montis sion in SScriptura (I)	II	6	(1960)	5-24

	Vol.	N.°	Año	Páginas
De significatione montis sion in SScriptura (II)	III	7	(1961)	748
De significatione montis sion in SScriptura (III)	III	8	(1961)	5-57
De significatione montis sion in SScriptura (IV)	III	9	(1961)	5-30
San Buenaventura y sus diversas dimensiones	XVI	46	(1974)	11-23
CORSI O, Carlos, **CRESPO O**, José M. Reflexiones sobre la Centesimus Annus	XXXV	103	(1993)	109-116
COY AFRICANO, María E. La educación en el siglo XXI y su relación con el Concilio Vaticano II	XLVIII	143	(2006)	95-101
CRISTANCHO A, José G. Aportes del concepto Heideggeriano de la verdad a la tradición epistemológica y ontológica	XLIV	130/ 131/132	(2002)	221-286
Lógica de la razón sistémica	XLVII	139	(2005)	143-151
Sobre el apetito voraz por el conocimiento	XLVII	140	(2005)	51-64
CRUZ G, Jorge. Los posibles fundamentos de un conocimiento metafísico	XXX	89	(1988)	215-230
Aspectos Integrales para la Conceptualización: Conciencia perceptiva del «Mundo»	XXXII	96	(1990)	307-322
CUELLAR, José Rodrigo. Evaluación del rendimiento externo del Bachillerato Colombiano	XXVI	77	(1984)	122-139
CUEVAS S, Juan M. Introducción al problema de la existencia en la filosofía de San Agustín	XLV	135	(2003)	9-82
DAMIÁN, Orlando. Contribución Bachelardiana al pensamiento científico	XVIII	52	(1976)	15-56
Bandura y la conducta aprendida	XXVI	77	(1984)	199-200
DAMIÁN, Orlando y otros. Psicología y Etiología	XXII	66	(1980)	336-342

	Vol.	N.°	Año	Páginas
DAROS, WR. La persona y el autodominio moral	XXX-VIII	112	(1996)	67-88
DÍAZ, Leonor, **RAMÍREZ**, Mabel. Socialización a través del juego recreativo (Programa de Socialización para niños de 3 a 5 años)	XXV	75	(1983)	310-319
DELGADO C, Gustavo. Matrimonio y enfermedad	XLII	124/125	(2000)	119-152
DÍAZ, Jorge A. Ética y política	XLII	126	(2000)	89-99
DÍAZ A, Jaime H. La dimensión social del pecado	XXX-VIII	113/114	(1996)	345-362
DÍAZ DE G, Jesús Luis. Perspectivas históricas de la Filosofía política en J. J. Rousseau	XX	59	(1978)	143-156
DREYFUS, Hubert. Nihilismo en línea: el futuro de la tecnología de la información visto por Soren Kierkegaard en 1850	XLIV	130/ 131/132	(2002)	287-299
ECHANDÍA C, Darío. El Ciudadano y el Hombre de Bien en la Filosofía de Aristóteles	XXIV	76	(1984)	54-60
ECHEVERRI, P. Alberto. Del crepúsculo del ayer al crepúsculo del mañana (Para una enseñanza histórica e Historizante de la Teología)	L	149	(2008)	43-61
ECHEVERRY, Adalberto. Violación de la intimidad según el pensamiento de G. Marcel	XV	45	(1973)	231-256
EMBREE, Lester. La continuación de la Fenomenología ¿un quinto periodo?	XLI	122/123	(1999)	13-24
Los grupos en Schutz: la estructura significativa concreta del mundo socio-histórico	XLI	122/123	(1999)	187-194

	Vol.	N.°	Año	Páginas
ESCOBAR, Vicente. Aplicación de la tecnología educativa en la validación de materiales autoinstructivos (Diseño, desarrollo y validación interna de un paquete de instrucción sobre el sistema de disco-estudio utilizado por ACPO)	XXIII	69	(1981)	282-297
ESPÍNDOLA DE RUIZ, María. Claudia Post-Grado en Educación de Adultos	XXV	75	(1983)	245-281
ESPINOSA, William. De la Triplicidad Constitutiva en el tratado del Primer Principio	XXXIII	98/99	(1991)	227-234
ESTRADA, Luis A. Hacia una perspectiva cristiana de la ecología Su historia y su proyección actual en Colombia	XXVIII	82	(1986)	85-94
ESTUPIÑÁN, Jairo y **SIERRA**, Hernán. Análisis crítico epistemológico de la Psicología Social	XXIV	72	(1982)	347-354
FAHED, Ziad. Mémoire et pardon: L'Eglise libanaise et la réconciliation nationale dans l'après guerre	L	149	(2008)	13-42
FALLAS L, Luis A. Gnoseologia de lo singular en Hume	XXX-VIII	113/114	(1996)	211-238
«Captación de lo concreto y sobrevuelo de la imaginación en Platón un acercamiento a la estética de la belleza platónica»	XXXIX	116/117	(1997)	117-142
La singularidad de la vida humana: Panecio de Rodas	XL	119/120	(1998)	85-92
FANDIÑO, Graciela y otros. La Investigación en Educación y la Universidad (sistematización de la información obtenida en los proyectos de investigación presentados por la primera promoción de Licenciados en Educación en la Universidad de San Buenaventura, sede Bogotá)	XXII	66	(1980)	274-308

	Vol.	N.°	Año	Páginas
FEDELE, Benito. Reflexiones sobre Religión, mito y poesía	XVILI	52	(1976)	119-138
FERNANDEZ, Alberto, **MADRIGAL**, Luis. La Relación Mente Cuerpo a partir de un Filósofo Contemporáneo: John Searle	XXXIII	98/99	(1991)	189-198
FERNÁNDEZ, O Luis Fdo. El sentido del quehacer Filosófico desde la Perspectiva de Julián Marías	XXXIII	98/99	(1991)	199-208
FLÓREZ O, Rafael. Una moral existencialista atea Simone de Beauvoir y su moral ambigüa	IX	27	(1967)	179-230
Un esbozo dialéctico Filosófico	XXIII	39	(1971)	284-288
Regionalización e integración Colombiana: Una dimensión Latinoamericana	XV	43	(1973)	57-65
FLORIÁN B, Víctor. La ética del cuidado de Sí: moral y ética en Foucault	XLVIII	144	(2006)	59-70
In memoriam Jean Ladrière (1921-2007)	L	150	(2008)	117-121
FONSECA R, Hernán. Comentario Exegético teológico a los hechos de los Apóstoles,11,19-26	XXX	89	(1988)	155-202
GALEANO, Adolfo. El sentido de la acción en Theilhard de Chardin	IX	25	(1967)	3-37
El sentido de la acción en Theil-hard de Chardín (Cont.)	IX	26	(1967)	99-120
Fe como política en América Latina	XIV	42	(1972)	311-317
La Eclesiología de Ives Congar	XXII	65	(1980)	141-204
La Reforma de la Iglesia según Ives Congar	XXII	68	(1981)	117-170
La reforma protestante y el ecumenismo según Ives Congar	XXIV	71	(1982)	149-184
Nuevos presupuestos en el enfoque del tema de Dios	XXIV	71	(1982)	201-219
La Eclesio-praxis de Francisco de Asís	XXIV	72	(1982)	275-281
Un Dios diferente según los Profetas de Israel	XXV	74	(1983)	215-224

	Vol.	N.°	Año	Páginas
La crítica del pensamiento totalizador en Enrique Dussel (Para una liberación de la ideología totalizante en América Latina)	XXX	89	(1988)	123-154
«Christifideles Laici»: El ser y el quehacer de los fieles laicos en la Iglesia	XXXI	91	(1989)	105-110
El Sínodo sobre la Formación de los Presbíteros	XXXII	96	(1990)	367-374
La Primera Evangelazaciòn Franciscana de America	XXXIV	100/101	(1992)	7-34
Las Conferencais Episcopales Latinoamericanas y la tarea evangelizadora	XXXIV	100/101	(1992)	151-159
La *Pacem in Terris* y su influencia treinta años después	XXXV	103	(1993)	117-124
La Universidad Católica y La Postmodernidad	XXXVI	106/ 107/108	(1994)	243-252
Desafíos de la Postmodernidad a la Teología en América Latina	XXX-VII	109/110	(1995)	59-80
La iglesia, la universidad y el problema de la cultura colombiana	XXX-VIII	112	(1996)	7-18
La eclesiología franciscana en el siglo XIII	XXXIX	116/117	(1997)	83-90
Un nuevo humanismo cristiano, tarea de la Universidad Católica	XLIII	127/128	(2001)	11-23
GALLO, Gloria. La vida activa: principio legitimador de la comunidad política	L	150	(2008)	33-57
GARCÍA, Isaac y otros. Apuntes para una antropología del matrimonio	XXIV	71	(1982)	220-238
GARCÍA G, Diego. Problemas filosóficos de la Génesis Humana	XXVII	79	(1985)	17-32
GARCÍA, N, Jaime. Epistemología Dialéctica	XXII	64	(1980)	5-60
GARZÓN, Fernando, **MORANTES** Juan A. Teología de la Liberación y política	XXVII	80/81	(1985)	196-217

	Vol.	N.°	Año	Páginas
GARZÓN, Fernando. Apuntes sobre la Evangelización en San Buenaventura	XXXIX	115	(1997)	95-102
Milenarismo joaquinista y su influencia en la naciente orden franciscana (hasta 1257)	XXXIX	116/117	(1997)	37-62
Misión Histórica del licenciado en filosofía, egresado de la Universidad de San Buenaventura	XLII	126	(2000)	75-88
L´union du divinit et de l'humainLe Rouyame De Dieu„dans L'ouvre de S Bonaventure	XLVI	136	(2004)	17-29
Premier partie Contexte historico-theologique de la doctrine Bonaventurienne sur le royaume de Dieu	XLVI	136	(2004)	31-66
Chapitre I: L'événement SFrancois D' assi	XLVI	136	(2004)	67-108
Chapitre II: Le joachimisme dans L' ordre Franciscain jusqu' en 1260 Bibliographie	XLVI	136	(2004)	109-136
Deuxiéme partie: Le royaume de Dieu, Ceuvre trinitaire Chapitre III: Dieu Pére	XLVI	137	(2004)	9-31
Chapitre IV: Dieu fils	XLVI	137	(2004)	33-79
Chapitre V:Dieu Esprit Saint	XLVI	137	(2004)	80-133
Troisiéme partie: Rapports entre anthropologie Et théologie chez Saint Bonaventure	XLVI	137	(2004)	135-167
Chapitre VI: L'homme, roi dans le royaume De Dieu	XLVI	137	(2004)	168-214
Chapitre VII: Theologie du royaume de Dieu	XLVI	137	(2004)	215-221
Conclusión, annexe y Bibliographie	XLVI	137	(2004)	222-256
Educar en tiempos de crisis Fundamentos bíblico-teológicos de la misión histórica del educador católico	XLVII	141	(2005)	47-60

	Vol.	N.°	Año	Páginas
GASSEN, Ireneu. Tiempo de composi ción y autor del «sacrum commercium»	XX	58	(1978)	9-24
GIL, Numas Cayetano Betancur. Inteligencia Nacional	XXIV	71	(1982)	239-240
La Relación de la Dialéctica Hegel-Marx y su Inversión	XXXVI	76	(1984)	41-53
Breve Crónica de los Foros Nacionales de Filosofía (1975-1983)	XXVI	76	(1984)	96-97
GIRALDO, E, Gonzalo. El sentido de la Filosofía como «Itinerarium Mentis in deum»	V	13	(1963)	33-54
Hegel y el problema de Dios	V	15	(1963)	21-44
El carácter reductivo de la Filosofía Bonaventuriana	VII	19	(1965)	84-91
Transvaluación, desinteriorización y crisis	VIII	22	(1966)	93-95
GIRALDO, Jorge. Signification de la practique ou non practique Reli gieuse chez un groupe d 'Emigrés (I)	XI	32	(1969)	142-222
Signification de la practique ou non practique Religieuse chez un groupe d'Emigrés(II)	XI	33	(1969)	303-358
GÓMEZ, Francisco L, **ZAPATA**, José J. Aproximación al problema antropológico en Fernando González	XXX-VIII	113/114	(1996)	165-210
GÓMEZ, Humberto. La búsqueda vivencial de Dios (Estudio sobre el problema de Dios en San Agustín)	VIII	22	(1963)	3-43
La búsqueda vivencial de Dios (Estudio sobre el problema de Dios en San Agustín) (Cont.)	VIII	23/24	(1966)	245-301
GÓMEZ, M, Alfredo. Emancipación y Postmodernismo	XXX	90	(1988)	355-366
El Pensar de lo Religioso y la Exigencia de Justicia: El caso de Simone Weil	XXXII	95	(1990)	115-126

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Les Temps modernes	XXXIV	100/101	(1992)	61-78
Dieu et l´agir transformateur humain	XXXIV	102	(1992)	255-272
¿Qué universalidad para los derechos humanos?	XLII	126	(2000)	61-73
La crÍtica sartriana del esencialismo Religioso	XLIV	130/ 131/132	(2002)	407-422
GÓMEZ P, Rafael. Reflexiones acerca de la metafísica y el hombre	XXVII	79	(1985)	69-73
Relaciones entre tonal y nagual en el pensamiento mágico	XXIX	86/87	(1987)	237-248
En torno al nacimiento de la "Conciencia nacional» colombiana	XXXV	103	(1993)	45-70
Aproximación a una Arqueología de la Crónica Latinoamericana	XXXV	104/105	(1993)	315-338
Problemas en torno a la «Identidad del Caribe»	XXXVI	106/ 107/108	(1994)	263-274
El Método de la Filosofía en la Filosofía Moderna	XXX-VII	111	(1995)	395-450
La técnica en el mundo actual	XXX-VIII	113/114	(1996)	287-308
Kant y el paradigma de la física	XL	119/120	(1998)	93-104
El positivismo en la era de la globalización en América Latina	XLII	126	(2000)	45-65
La presencia de la filosofía en la Universidad: problemas	XLIII	129	(2001)	99-109
Filosofía y ecología, una discusión sobre el concepto de "formación integral" en Edgar Morin	XLVII	140	(2005)	37-49
El positivismo en América latina en la era de la globalización	XLVIII	142	(2006)	55-78
Los u'wa y la "ética de Hegel" Un ensayo "decostructivo" sobre el punto de vista del otro	XLVIII	144	(2006)	11-29
Voluntad de poder, eterno retorno. La interpretación de Heidegger	XLIX	146	(2007)	131-148
GONZÁLEZ, Enrique. Concepto de Luz y tinieblas en San Juan	VI	16	(1964)	3-22

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Catolicismo: Aspectos sociales del Dogma	VI	171	(1964)	173-177
La persona y sus proyecciones axiológicas en Karl Rahner	VII	20	(1965)	149-201
La persona y sus proyecciones axiológicas en Karl Rahner (Continuación)	VII	21	(1965)	321-390
GONZÁLEZ, Fray Javier. Hacia un perfil teológico de la música popular en Colombia: aproximación desde el género vallenato	XLIX-L	147-148	(2007-2008)	49-211
GONZÁLEZ, Jairo. La metafísica de la esperanza como vía de acceso a Dios	VI	18	(1964)	236-296
GONZÁLEZ, Luis M. Apuntes para una Educación Latinoamericana	XV	45	(1973)	351-358
GRANADA, Ariosto. El Pensamiento de Guillermo de Ockham	XXXIII	98/99	(1991)	183-188
GUERRERO, Arturo. Feuerbach una crítica a medio camino (a propósito de la «esencia del Cristianismo»)	XVIII	52	(1976)	103-112
GUZMÁN, Luis Hernán. Kant y el problema de la metafísica de Heidegger	XXIX	85	(1987)	89-100
HELD, Klauss. El camino de Heidegger a las cosas mismas	XXXIX	115	(1997)	7-24
HENAO, Z, Luis. San Justino y las anteriores dialécticas Platónicas I Parte	XILI	38	(1971)	91-124
San Justino y las anteriores dialécticas Platónicas II Parte	XIII	39	(1971)	189-222
HERRÁN B, Mario. Ilustración y tradición Española en la emancipación de la nueva granada Formación de una conciencia jurídica	XXXIV	100/101	(1992)	125-150
HERRERA, Daniel. El pensamiento Husserliano anterior a las ideas	VI	18	(1964)	207-235

	Vol.	N.°	Año	Páginas
La verdad del ser y como razón (Fenomenología del dinamismo de la conciencia)	VIII	22	(1966)	75-92
Una fenomenología de la Religión	X	29/30	(1968)	194-195
El proceso filosófico en Colombia y sus condicionamientos socio-políticos	XVIII	52	(1976)	5-14
Crítica de Husserl a las ciencias	VI	17	(1964)	159-166
Die Idee der «Phaenomenologie"	V	15	(1963)	5-20
Un manuscrito colonial del Franciscano Ignacio A Parrales	XVII	49	(1975)	71-76
Para leer a Kant	XXIII	69	(1981)	245-250
La concepción lingüística del conocimiento en Ockham	XXIX	86/87	(1987)	223-236
El derecho a la vida (Una aproximación Fenomenológica)	XXX	89	(1988)	203-214
Persona: concepto y realidad	XLIII	129	(2001)	111-118
Ockham y el problema del conocimiento	XLVIII	142	(2005)	39-53
HOYOS V, Guillermo. La ética fenomenológica y la intersubjetividad	XLI	122/123	(1999)	127-145
HUALDE, Antonio C. Historia de la Orden Capuchina en Colombia, Provincia de Bogotá (años 1648 a 1820 y 1888 a 1990)	XXXI	93	(1989)	283-314
ILLERA M, Jesús A. Aproximación a un modelo funcional de didáctica en Filosofía	XXIV	70	(1982)	41-77
ILLESCAS N, María D. Tras las huellas de la Experiencia originaria del tiempo	XLI	122/123	(1999)	55-65
ISAZA, B, Antonio. Heráclito, simbolismo y conocimiento	XXIV	70	(1982)	41-77
Es posible hablar de una ética en Martin Heidegger?	VI	16	(1964)	4856
Arte y sociedad	VII	19	(1965)	97-100
Alrededor del fenómeno del ateísmo	VIII	23/24	(1966)	302-306

	Vol.	N.°	Año	Páginas
La significación de la poesía como intuición creadora de las artes	IX	27	(1969)	262-264
El *cogito* encarnado en Merleau Ponty (I-II)	XI	32	(1969)	103-143
El *cogito* encarnado en Merleau Ponty (III)	XI	33	(1969)	265-302
Aspectos sobre la integración Humanidades-ciencias en la Universidad Colombiana	XVIII	52	(1976)	57-78
JAIMES, M, Fernando. Jacques Derrida o el pensamiento de la Diferencia	XXI	61	(1979)	5-25
JARAMILLO, Carmen María. Categorías Estéticas generales del expresionismo	XXVII	80/81	(1985)	155-166
JARAMILLO, José Mario. San Buenaventura de Bagnorea Doctor y Cardenal de la Iglesia	XVI	46	(1974)	24-65
JARAMILLO J, Jaime E. La invención de América Latina, relatos y construcción de la identidad	XLV	134	(2003)	7-37
JARAMILLO M, Mónica M. La evolución de la idea del inconsciente en la fenomenología de Husserl	XLI	122/123	(1999)	259-273
LAJAR, Leone. Un problema capital del «Sacrum-commercium» ¿es la pobreza esposa o dama de San Francisco?	XX	58	(1978)	35-49
LARRAÑAGA, Eduardo. La Unidad de la ciencia un problema básico de nuestro tiempo	XVIII	54	(1976)	319-343
LEE, Alberto. Causas próximas y remotas del Cisma Acaciano	II	4	(1960)	3-20
Concepto Agustiniano de la paz y su función historiológica	IV	12	(1962)	5-12
En torno a una Biografía de Pío IX	VI	18	(1964)	304-307

	Vol.	N.°	Año	Páginas
LEMUS, Edgar H. Notas para un discurso filosófico específicamente colombiano	XXVIII	82	(1986)	69-8
LEÓN, Álvaro. Acusación al saber-poder Occidental	XX	59	(1978)	171-194
El saber, la locura y la fiesta (Notas para un pensar diferencial)	XXI	61	(1979)	56-76
LEÓN Teresa. El lenguaje del estudiante frente al lenguaje de la matemática	XXII	66	(1980)	309-325
LEYVA M, Gustavo. Los dilemas del análisis de la intersubjetividad en las Cartesianische Meditationen de Edmund Husserl	XLI	122/123	(1999)	67-85
LIZCANO, V, José J. Persona y circunstancia social en Ortega y Gasset	XIV	42	(1972)	318-373
LIZCANO, Héctor, **VELOZA**, Irma. El Castigo y el control de la Conducta humana	XXII	66	(1980)	326-335
Observando se aprende sin maestro	XXIII	69	(1981)	298-306
LONDOÑO, A, Carlos. La Ley de la complejidad-conciencia en teilhard de Chardin (I) Parte	XII	36	(1970)	281-332
La ley de la complejidad-conciencía en Teilhard de Chardin (II) Parte	XIII	37	(1971)	3-33
La fase superior del comunismo	XIV	41	(1972)	200-222
LONDOÑO, Ernesto. Retos pastorales desde la opción por el hombre en Puebla	XXXI	93	(1989)	315-326
LONDOÑO, Guillermo. Los Enfoques de las Ciencias Sociales, normativo-analíticas y empírico-analíticas en Jürgen Habermas	XXXIII	98/99	(1991)	161-170
La «Racionalidad» de la civilización según Herbert Marcuse	XXXIV	102	(1992)	273-292
LONDOÑO, Luis A. La cultura Universitaria colonial de Hispanoamérica	XXXIV	100/101	(1992)	91-124

	Vol.	N.°	Año	Páginas
LOPERA, T, Alberto M. Duns Scoto, un ignorado de nuestros días	III	9	(1961)	69-68
Juan XXIII Vicario de Cristo e hijo de San Francisco	V	14	(1963)	5-23
Estado actual de las investigaciones sobre las controversias debitistas españolas de 1615-1616	VI	17	(1964)	130-158
El Diario de Juan XXIII	VII	20	(1965)	248-251
La Universidad de San Buenaventura en Colombia - 1708- (Esbozo para una historia)	XVI	46	(1974)	83-114
LÓPEZ, José M. El deseo innato de lo so brenatural	VI	18	(1964)	297-303
Caín en el cielo?	VIII	23/24	(1966)	307-311
LÓPEZ A, Luis E, **OROZCO**, Pablo. Pastoral con Pacientes de Sida en Fase Terminal	XXX-VII	109/110	(1995)	95-202
LÓPEZ G, David G. Perspectiva de una fe responsable	XLVI	138	(2004)	9-93
Cuestiones de epistemología teológica: Dios como Otro en cuanto tal o Dios como noción de la idea de lo Otro	XLIX	145	(2007)	81-92
LOZANO, Fabio. La expresión corportal y la profesora de Preescolar	XXIV	72	(1982)	355-359
LOZANO B, Javier. Apuntes para una teología de la cultura	XXIX	86/87	(1987)	139-158
LUGO G, Hector. L'Anaphore Alexan drine de Saint Marc,selon le codex Vatican 1970(Etude d'histoire Comparée de la liturgieLe dialogue introductif et l'action de gráce)	XXV	74	(1983)	147-214
L' Anaphore Alexandrine de Saint Marc, selon le codex Vatican 1970 (Etudie d'historie comparée de la liturgieLe recit de I'institution de I'eucharistie) (Suite)	XXVI	78	(1984)	243-342

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Ciencia y Técnica en la proyección de la Universidad Colombiana	XXVI	76	(1984)	5-15
LUNA B, José Luis. El simbolismo de los contrastes arquetípicos en las construcciones míticas	L	150	(2008)	79-95
LUNA, S, Julio C. Paz a los hombres de buena voluntad	IV	11	(1962)	52-69
MADERA V, Ignacio. La teoría de los actos de Habla	XXVI	78	(1984)	233-242
MALDONADO S, Pablo. La consideración trágica del mundo según Friedrich Nietzsche	XLIV	130/ 131/132	(2002)	301-406
MANRIQUE, Marco A, **UCRÓS**, Álvaro. Apuntes sobre el pensamiento Filosófico-Político de José Ma. Samper	XXXI	93	(1989)	237-258
MANRIOUE, Pedro N. Deprivación cultural como factor del aprendizaje	XXI	63	(1979)	350-356
MANTILLA, Luis Carlos. Universidad de San Buenaventura Rectores-Bocetos biográficos (1708-1975)	XVII	50/51	(1975)	111-348
Los Franciscanos y el Sacramento del Bautismo en el Nuevo Reino de Granada	XXXIV	100/101	(1992)	35-50
Fray Benito Fernández Campo, O.F.M.. Organizador de la Iglesia de Jamaica	XXXVI	106/ 107/108	(1994)	253-263
MARDONES M, José María. Razón moderna y fe cristiana-propuestas pastorales	XLVIII	141	(2005)	27-45
MARÍN, Raúl. Un modelo de Escuela Nueva	XXI	63	(1979)	357-360
MARIÑO, Germán. Hacia una teoría de la descodificación en una cartilla de Alfabetización	XXIII	69	(1981)	274-281

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Cómo se conoce, cómo se enseña (Hacia la construcción de un Marco Teórico para la elaboración de una didáctica de: la educación de adultos)	XXV	75	(1983)	282-294
MARQUÍNEZ, Germán. Zubirí visto desde Latinoamérica	XIX	55	(1977)	129-145
De la repetición a la Investigación (El problema de la filosofía en Colombia visto a través de la obra de Fernando González)	XXIV	70	(1982)	116-122
Fernando González, filósofo de la autoexpresión Latinoamericana	XXII	64	(1980)	105-115
Trayectoria Filosófica de Xavier Zubiri	XXVI	76	(1984)	83-95
El Problema de la Filosofía latinoamericana y su recepción en Colombia	XXVIII	83	(1986)	191-210
La educación como proceso de posibilitación y de capacitación en Xavier Zubiri	XXX	90	(1988)	367-374
MARTÍNEZ, Juan D. Visión antropológica, teológica, psicológica, y pastoral del duelo	XLII	124/125	(2000)	71-117
MARTÍNEZ, Rafael. Formación de la personalidad en la vida comunitaria.	IX	27	(1967)	231-257
Formación de la Personalidad en la vida comunitaria (cont)	X	28	(1968)	3-44
MARTÍNEZ M, Hernán. Medicina y sabiduría: acerca del proceso morboso y de la naturaleza	XLVIII	142	(2006)	11-37
Lineamientos generales para la interpretación de la filosofía antigua: la analogía médica (inflexión o técnica de interpretación) en Sócrates	XLIX	146	(2007)	39-56

	Vol.	N.°	Año	Páginas
MARTÍNEZ P, Jorge E. La angustia en la posibilidad de realización del individuo según Sören Kierkegaard	XL	118	(1998)	9-61
MAYORGA G, Fernando. Recensión: los franciscanos en Colombia (1700-1830) de Luis Carlos Mantilla	XLIII	127/128	(2001)	143-144
MCKENNA R, William. La objetividad como visión desde alguna parte	XLI	122/123	(1999)	117-126
MEDINA, Ramón E. La lingüística y el estructuralismo (inferencia a un posible método para una filosofía antropológica)	XVII	49	(1975)	28-54
MELO R, Clara E. la autoridad de la ciencia una aproximación al debate sobre la supremacía del conocimiento científico	XLVII	140	(2005)	65-74
MÉNDEZ, Antonio. La esencia en Zubirí (I Parte)	XIV	40	(1972)	3-56
La esencia en Zubirí (II Parte)	XIV	41	(1972)	147-176
MÉNDEZ, Germán A, **MONTAÑEZ**, José. El Problema del Conocimiento según la Monadología de Leibniz	XXXIII	98/99	(1991)	209-216
MERINO, José A. Franciscanismo y cultura actual	XXXIX	116/117	(1997)	105-116
Ecología, Creación, Salud	XL	119/120	(1998)	71-84
MERINO, Patricio Discernir los signos de los tiempos: perspectiva cristológica y pneumatológica	L	150	(2008)	13-32
MESA A, Bernardo. Sobre el humanismo Cristiano	VII	21	(1965)	399-401
Sentido teológico de la muerte	VIII	22	(1966)	99-101
Misterio Trinitario y existencia humana	VIII	23/24	(1966)	312-315
MESA, Carlos E. Los caminos de la Paz	XXIV	72	(1982)	331-332

	Vol.	N.°	Año	Páginas
MIRANDA, Alfonso. Las Fuentes Jurídicas del Derecho Misionero en América Latina	XXXII	96	(1990)	215-282
MIRANDA, P, Jorge. Una obra sobre el Concilio	VIII	22	(1966)	102-104
MOLINA, J, Darío. El Decálogo	II	4	(1960)	21-50
La reviviscencia de los sacramentos	II	6	(1960)	25-39
El derecho de enseñar	V	13	(1963)	5-32
MONDRAGÓN O, Hugo. Tenemos un modelo Pedagógico? (A propósito de Summer Hill)	XXV	75	(1983)	320-325
MONSALVE, Luisa. La Idea del Eterno Retorno en Nietzche	XXXIII	98/99	(1991)	113-130
Ética y bioética: un ensayo de aproximación	XLII	126	(2000)	33-44
La Noción de Acto ilocucionario en Austin y Searle Una Investigación en Filosofía del Lenguaje	XXX-VII	11	(1995)	451-464
MONTAÑEZ, O, Luis E. La Torre: de Babel	II	5	(1960)	16-44
MONTEAGUDO V, Cecilia. Mundo de la vida y autorreflexión de las ciencias del espíritu	XLI	22/123	(1999)	159-186
MONTEALEGRE, Alberto. Factores determinantes de la pedagogía de los pueblos	VII	20	(1965)	241-247
Una obra importante de pedagogía	VII	21	(1965)	397-398
El hombre ante la tecnología	XXVI	77	(1984)	117-121
Juan Duns Escoto	XXX-VII	109/110	(1995)	81-94
MONTERO A, Jaime. Nietzche; El intento de una Estética de la vida	XXXVI	106/ 107/108	(1994)	275-284
Reflexiones en torno a ser y tiempo de Martín Heidegger	XXX-VIII	112	(1996)	19-46
Tres ensayos de Fenomenología	XXX-VIII	113/114	(1996)	269-286
«Ecología, Realidad y Vida»	XXXIX	115	(1997)	47-68

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Tres acercamientos a la filosofía de la mente y a la inteligencia artificial	XLIII	129	(2001)	11-69
Francisco Varela y el debate sobre las Metodologías en primera persona	XLVIII	144	(2006)	71-93
Tiempo y conciencia de tiempo: De la fenomenología a la Neurofenomenología	L	149	(2008)	95-149
MONTOYA, Javier. Los Bali o motilones del Catatumbo	XIII	37	(1971)	34-53
MONTOYA O, Miguel. La encarnación del ser en Marcel	IV	10	(1962)	7-22
Marcel y la encarnación del ser	VI	16	(1964)	23-40
MORALES D, Alonso. Esencia de la Iey natural ,	III	8	(1961)	57-58
El problema de la filosofía en Dilthey (I parte)	IV	11	(1962)	5-51
El problema de la filosofía en Dilthey (II parte)	IV	12	(1962)	13-69
Concilio: Balance y prueba	VII	19	(1965)	92-96
La doctrina de los profetas sobre el sábado	IX	27	(1967)	258-261
Escatología y parusia en los Sinópticos	X	28	(1968)	54-59
MORALES G, Gonzalo. El Hombre Frente a lo Trascendental	XXXI	92	(1989)	205-210
MORALES R, Jorge H Grandeza Servicio en Mc 9,33-37; 10,41-45 y su función significativa respecto al seguimiento en la sección 8,27-10,52	XXXVI	106/107 /108	(1994)	9-100
La pascua de Jesucristo vista a través de los Salmos	XXX-VII	109/110	(1995)	13-58
MUÑOZ M, Jairo. Gnosis, Pistis y Cristianismo	IX	26	(1967)	130-139
Humanismo por el trabajo (aportes de la doctrina pontificia al mundo laboral)	X	29/30	(1968)	97-171

	Vol.	N.°	Año	Páginas
El mundo real de Platón: estudio de los diálogos El Fedón, el Fedro y la República	XIII	38	(1971)	126-151
Presupuestos para un tratamiento teórico de la ideología en la investigación social	XXIV	70	(1982)	18-40
De las ciencias naturales a las ciencias sociales(Notas sobre la incidencia del evolucionismo Darwinista en la antropología norteamericana (SSXIX-XX)	XXV	73	(1983)	87-112
De los Derechos Humanos a los Derechos de los Pueblos (Una historia de libertad, democracia y autodeterminación)	XXXII	94	(1990)	31-44
MUÑOZ P, Fernando. La teología en un mundo globalizado y pluralista	XLI	121	(1999)	81-87
MURCIA, Rosario, **URIBE**, Bernardo. Ideas en torno a la tragedia y al teatro de hoy	XV	44	(1973)	135-146
NARANJO V, Abel. Lo que se puede contra lo que se debe	XXVII	79	(1985)	65-68
La influencia española en la secularización de la filosofía en Colombia	XXVIII	82	(1986)	63-68
NEIRA, Carmen. Algunos aportes para la teoría del signo en la filosofía de San Buenaventura y de Guillermo de Ockham	L	150	(2008)	97-116
NOGUERA, Patricia. El cuerpo y el mundo de la vida en la educación estético-ambiental	XLI	122/123	(1999)	231-241
NORATTO G, José A. Rescatando la identidad de la comunidad El Apocalipsis de San Juan	XL	118	(1998)	61-73

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Discípulos y apóstoles en el cuarto evangeliouna aproximación lingüístico-semántica desde los textos del nuevo testamento	XLIX	145	(2007)	27-42
NUÑEZ, L, Francisco. Modificación del comportamiento (Más allá de la libertad y la dignidad en el pensamiento de Skinner)	XXI	63	(1979)	384-389
La escuela de hoy	XXI	63	(1979)	401-405
OLAYA, Noel. Los Derechos Humanos - Aspectos Teóricos	XXXI	92	(1989)	179-194
OLIVARES, C. Antonio. La ornitología	I	2	(1959)	53-69
OLKHOVAIA, Elena. La unidad del mundo y la simetría	XLVII	140	(2005)	75-84
Las simetrías rotas	XLIX	146	(2007)	83-95
ORDUZ, Julio César. La Virgen María en la evangelización del nuevo mundo 1492-1600	XXXIV	100/101	(1992)	79-90
ORTIZ, Jorge Antonio. El sendero teológico: "entre el ocaso y la aurora"	XLVIII	143	(2006)	103-117
OSORIO H, Ludovicus. Aliquid de Poena Capitis	III	7	(1961)	49-61
OSPINA C, Antonio. Hacia un modelo de observación de conducta en preescolares como aporte a la metodología de la investigación cualitativa	XXI	63	(1979)	361-373
PALACIO, Arnoldo y otros. Iglesia en San Francisco (A- Según la leyenda Mayor de San Buenaventura)	XXIV	72	(1982)	295-307
Iglesia en San Francisco (B-Según la leyenda menor de San buenaventura)	XXIV	72	(1982)	308-313
PARDO, Helena, **DE PLATA**, Carmen. Institucionalismo y Desarrollo del Lenguaje	XXI	63	(1979)	327-349

	Vol.	N.°	Año	Páginas
PARRA, Jorge E. El Realismo Existencial en la conciencia Histórica Latinoamericana	XXXII	94	(1990)	11-32
PATIÑO, Luis E. Qué entendemos por personalidad?	IX	26	(1967)	125-129
PABÓN P, Deiby. La angustia existencial y la nada: una forma de hacer patente la muerte en la vida del hombre	XLV	135	(2003)	145-159
Libertad y providencia en Leibniz	XLVI	138	(2004)	187-204
PEDREROS, José F, otros. Notas para un análisis del contenido ideológico de textos de lectura usados en la Escuela Colombiana	XXIV	70	(1982)	78-103
PELÁEZ, Jaime A. La mujer y los ministerios en la Iglesia	XXXIV	102	(1992)	185-254
PEÑON, César A. Dios y el Hombre en los escritos de San Francisco de Asis (I Parte)	XXVIII	84	(1986)	287-330
Dios y el hombre en los escritos de San Francisco de Asís (II Parte)	XXIX	85	(1987)	65-88
PERDOMO M, Leonidas. Hacia una Pastoral de enfermos en la Parroquia	XXXIV	106/107 /108	(1994)	155-242
PEREZ, José Adriano. La Ideología y su valoración epistemológica	XXIV	70	(1982)	5-17
PINILLA, Alfonso M. La Evangelización en Colombia en el siglo XVI Obispos, Clero Diocesano	XXXIV	100/101	(1992)	51-60
PONCE, Óscar A, **PIEDRAHITA**, Marino. El método de la Teología de la liberación	XXVII	80/81	(1985)	180-195
PORTILLA, Jorge L. La Escatología en Leonardo Boff	XXVIII	82	(1986)	11-34
El destino del hombre y del mundo: Principio de Esperanza	XXVIII	83	(1986)	211-238

	Vol.	N.°	Año	Páginas
POUT, S Jorge G. La Realidad Humana y su actualización mundanal en el Pensamiento de Zubiri	XXXI	92	(1989)	195-204
PRADA, Yolanda, **VALDIVIA**, Francisco. La eclesiología en San Francisco (vista por Tomas de Celano en su primera Biografía)	XXIV	72	(1982)	282-294
PRADA de M, Blanca I. Ciencia y Epistemología.	XXII	64	(1980)	61-84
Introducción al estudio de Karl Popper	XXVI	76	(1984)	23-40
PRADA D, Augusto M. Lectura de los diálogos de ordine y de música de san Agustín, a partir de la idea de ascenso del hombre hacia Dios a través de la música	XLV	134	(2003)	65-153
PRESTAN S, Arnulfo. Ensayo monográfico sobre los Caribe Cuna	XII	34	(1970)	5-42
Ensayo monográfico sobre los Caribe-Cuna (Cont)	XII	35	(1970)	123-160
PÚA M, Franklin G. Filosofía y oralidad	XLVII	140	(2005)	85-93
Antropología filosófica amerindia	XLVIII	144	(2006)	47-58
QUINTERO O, Edgar. Fundamentos para una efectuación del hombre en el pensamiento de Ortega y Gasset	XXIX	85	(1987)	9-28
RAMÍREZ, Blas. La problemática del ser en el Scoto	VI	16	(1964)	4147
La problemática del ser en Lavelle	VI	17	(1964)	167-172
La univocidad del ser en Lavelle a partir de Scoto ,	VIII	22	(1966)	44-75
RAMÍREZ H, Ferney. Límites del Ateísmo en el Pensamiento de Ludwing Feurbach	XXXIII	98/99	(1991)	171-182

	Vol.	N.°	Año	Páginas
RAMÍREZ, Germán. Análisis filosófico de la mitología Chibcha	XV	45	(1973)	257-350
RAMÍREZ, Guillermo. Sobre la esencia del sacramento de la penitencia	II	4	(1960)	80-86
El ejercicio de la autoridad religiosa concebida como servicio según el Concilio Vaticano II	XV	44	(1973)	147-164
RAMÍREZ, Héctor Jaime. El alma en Platón	IV	10	(1962)	23-68
RAMÍREZ, Óscar F. Lineamientos para una pastoral de acompañamiento de moribundos	XXXIX	115	(1997)	69-94
RAMÍREZ C, Ómar. La Virgen María en el pensamiento de San Francisco de Asís	XXXI	92	(1989)	141-164
RAMÍREZ, Rubén Darío. Fundamentos para una concepción del ser en Nicolai Hartmann ,	XII	34	(1970)	43-98
RESTREPO, Francisco Javier. Fundamentos filosóficos de la educación en Colombia para el siglo XXI	XLI	121	(1999)	21-79
RESTREPO, Jorge. La presencia de Dios en el mundo y en el hombre(Análisis del Itinerarium Mentis in Deum·) I Parte	X	29/30	(1968)	172-193
La presencia de Dios en el mundo y en el hombre(Análisis del Iti nerarium Mentis in deum) II Parte	XI	31	(1969)	2-18
RESTREPO, G, Publio Psicoanálisis	III	9	(1961)	31-68
La metafísica en Heidegger	VI	17	(1964)	87-129
La relación entre Filosofía y Teología en Martín Heidegger	IX	25	(1967)	38-51
La revolución mexicana de 1910 a 1917: La ideología	XXX	88	(1988)	63-78
Introducción a un Curso de Metafísica y Ética	XXXI	92	(1989)	165-178

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Calidad de Vida y Nueva Ética en Una sociedad Pluricultural	XXX-VII	109/110	(1995)	203-222
Una fundamentación Bonaventuriana para la epistemología de las ciencias: La "Teoría de la luz" o "iluminismo"	XXX-VIII	113/114	(1996)	309-318
"El tiempo en el capítulo XII de 'Paradiso' de José Lezama Lima"	XXXIX	115	(1997)	25-46
Origen de las universidades en general y de la Universidad de San Buenaventura en especial	XL	119/120	(1998)	105-118
Algunas identidades y diferencias entre Heidegger y Husserl sobre la fenomenología	XLV	133	(2003)	87-102
Filosofía y poesía comentarios a algunos aforismos de Antonio Porchia	XLVII	139	(2005)	21-39
¿Huellas de Hegel hasta nuestros días?	XLVII	140	(2005)	119-125
Mutuas implicaciones y correlaciones entre las más relevantes cuestiones éticas	XLVIII	144	(2006)	31-46
El problema del mal en San Agustín	XLIX	146	(2007)	97-117
RICO, Alfonso. ¿Murieron las Ideologías?	XXXIII	98/99	(1991)	131-144
RICO C, Enrique A. Expresión ideológico-cultural del movimiento comunero	XXX	88	(1988)	33-62
RINCÓN, M, Ángela Patricia. ¿Justicia redistributiva vs derechos humanos?	XLIX	146	(2007)	119-130
RIZO, Rosemary. El discurso fundacional de las meditaciones cartesianas: un proyecto inacabado	XLI	122/123	(1999)	25-42
ROBLES O, Alfredo. Prioridad de la fe sobre la razón (Estudio alrededor del argumento ontológico)	VIII	23/24	(1966)	167-244

	Vol.	N.°	Año	Páginas
RODRÍGUEZ, Liberio. Problemática Filosófica en el proceso	XXIII	67	(1981)	61-79
RODRÍGUEZ L, Carlos A. institutos de vida Consagrada, sociedades de vida apostólica, institutos seculares y asociaciones de fieles de derecho diocesano Presentación doctrinal canónica	XLIII	127/128	(2001)	89-141
ROJAS C, William. Filosofía e investigación en la universidad	XLVII	140	(2005)	25-35
ROJAS V, Gloria. El yo como poema épico en David Hume	XLIII	129	(2001)	119-129
ROLDÁN A, Ciro. Ideas fundamentales de la estética marxista	XV	43	(1973)	67-91
Supuestos fundamentales de los discursos pre-científicos y del discurso científico (I parte),	XVIII	53	(1976)	238-264
Supuestos fundamentales de los discursos pre-científicos y del dis curso científico (II parte)	XVIII	54	(1976)	344-404
ROMERO N, Hugo. La existencia de Dios en San Agustín	I	3	(1959)	41-87
La existencia de Dios en San Agustín (Cont)	II	4	(1960)	51-79
ROSALES, Alberto. Conciencia, vida y cuerpo	XLI	122/123	(1999)	103-115
ROSERO, Lilia. El Erotismo a través de la Palabra	XXXIII	98/99	(1991)	217-226
ROVALETTI, María L. La perspectiva fenomenológica en la clínica: del síntoma al fenómeno	XLI	122/123	(1999)	217-230
RUBIANO G, Luis Eduardo. La "Llamada" de Dios en la Biblia y en la Iglesia Católica	XXXI	91	(1989)	9-44

	Vol.	N.°	Año	Páginas
RUEDA, G, Guillermo. Del nuevo espíritu Científico al nuevo espíritu literario (Notas sobre Bachelard y la Literatura)	XXIII	67	(1981)	5-41
SALAZAR, Ómar. El concepto de "paradigma" en Thomas Kuhn y la filosofía	XXX-VIII	112	(1996)	103-140
SALAZAR, Roberto. Conciencia y auto- conciencia cultural en América Latina	XIX	57	(1977)	341-379
Significación filosófica en América Latina conquistada y colonizada	XIX	55	(1977)	89-128
SALCEDO O, Eduardo. El sentido de la filosofía visto desde la apología de Sócrates	XLIII	129	(2001)	167-174
SÁNCHEZ, Eloy. Historia y Ontología en Nietzsche	XX	60	(1978)	221-356
SÁNCHEZ H, Olvani. Deus Amans-Dios es Amante	XLVIII	142	(2006)	79-90
Hechos y palabras: hermenéutica de la revelación a la luz del vaticano II	XLVIII	143	(2006)	47-58
Reconocimiento de la pluralidad El desafío de la relatividad en los discursos teológicos	XLIX	145	(2007)	65-79
SÁNCHEZ L Néstor R. Relación política e historia en los sermones 105, 346, 346 A-C para comprender una teología de la historia en el predicador Agustín y su proyección en América latina	XLIV	130/ 131/ 132	(2002)	11-105
SÁNCHEZ, Miguel A. La reducción de la teología en antropología en Ludwig Feuerbach	XXVII	80/81	(1985)	167-179
Humanismo: Utopía o desencanto del intelectual	XXXIII	97	(1991)	27-42
Schopenhauer y Freud: pensadores del amor y de la muerte	XLIII	129	(2001)	131-145

	Vol.	N.°	Año	Páginas
SANTAMARÍA V, Francisco J. Un tema en la obra escrita de José María Ots Capdequi (Los impuestos en las décadas previas a la Independencia de una posición fundamental en los sistemas relativistas morales	II	6	(1960)	40-64
El *cogito* y su estructura empírica (relaciones entre el sujeto cartesiano del conocimiento y el de Santo Tomás)	VII	19	(1965)	5-62
(Caracterización del sujeto humano del conocimiento según Descartes)	VII	20	(1965)	210-240
La teología de la esperanza en el itinerario histórico personal de Jürgen Moltmann	XVIII	52	(1976)	79-102
De la cruz a la esperanza en Moltmann	XIX	55	(1977)	146-149
SANTOS C, Enrique. Las agencias de prensa y la distorsión de la noticia en los países dependientes (Un caso AL)	XIX	57	(1977)	380-400
SCHALÜCH, Hermann. La Evangelización de la Cultura y la Orden De Frailes Menores	XXX-VII	109/110	(1995)	7-12
SICILIANI B, José M. Los componentes básicos de la relación de aprendizaje en filosofía	XLVII	140	(2005)	11-23
SIERRA, Ángela María. Cuando la teología hace camino hacia la mística	XLVIII	143	(2006)	85-93
SIERRA, Hernán. La relación Proudhon- Marx vista por Pierre Haubtmann	XXVI	77	(1984)	194-198
SIERRA G, Luis I. Especificidad y vigencia de la teología de la liberación latinoamericana	XXXIII	97	(1991)	9-26

	Vol.	N.°	Año	Páginas
SILVA Q, Langes J. El Agustinismo y el concepto latinoamericano de la gracia	XXX	88	(1988)	11-20
Perspectivas teológicas en el pensamiento de San Buenaventura	XXXII	94	(1990)	77-88
La eclesiología subyacente en el Nuevo Código de Derecho Canónico	XXXII	96	(1990)	323-366
SOLANO V, Germán. El Filosolar en Latinoamérica (El contexto Argentino)	XXVIII	83	(1986)	141-190
El Filosofar en Latinoarmérica (II Parte El Pensamiento de Francisco Romero)	XXVIII	84	(1986)	351-405
SOLANO, Luis Vicente. Manuales de Teología Dogmática para Seminaristas	XXX	89	(1988)	235-240
SORIANO, José, **FERNÁNDEZ**, Francisco. Modelo alternativo de Iglesia desde la Teología de la Liberación(La Iglesia pobre de los pobres para la Liberación)	XXVII	80/81	(1985)	218-232
SOTO F Benjamín. Hacia una pedagogía franciscana	XXXIX	116/117	(1997)	91-104
SPROCKEL S, Lilia. Una búsqueda epistemológica en el campo de la física	XXII	64	(1960)	85-104
STOETZER O, Carlos. Raíces escolásticas de la Constitución Norteamericana	XXVI	77	(1984)	140-181
Hispanoamerica: Derecho y derechos humanos	XXIX	86/87	(1987)	249-274
TAMAYO, Álvaro. El bautismo en la teología de San Pablo	I	1	(1959)	7-56
El primado de Cristo en la teología de San Pablo	I	3	(1959)	17-40

	Vol.	N.°	Año	Páginas
TÉLLEZ C, José Wilson. Los fundamentos De la teología moral a partir del Concilio Vaticano II	XLVIII	143	(2006)	75-84
TISNÉS J, Roberto. El arte Mariano Colonial	XXX	90	(1988)	273-330
La Teología Española en el Siglo XVI	XXXII	94	(1990)	45-76
La Teología Española en el Siglo XVI (Continuación)	XXXII	95	(1990)	147-214
Oraciòn funebre de Cristòbal Colòn (1795)	XXXV	103	(1993)	71-94
TORO, P, Mario. Presencia de Dios en la Naturaleza según San Francisco de Asís	XV	43	(1973)	3-56
TORRES, Carlos A. Servidumbre auto-conciencia-liberación (La solución dialéctica Hegeliana y la filosofía de la alfabetización problematizadora de Paulo FreireNotas provisorias para su confirmación)	XVIII	54	(1976)	405-478
Las migraciones rurales, el proceso de la urbanización y la marginalidad social en América Latina (Breve sistematización de las propuestas analíticas sugeridas para un encuadre teórico del problema)	XIX	56	(1977)	185-230
Estado y clases sociales (apuntes para una reflexión teórica en América Latina)	XX	59	(1978)	157-170
Religión y Praxis social en América Latina	XXI	61	(1979)	89-104
TORRES M, CFM, José Santos. La Alianza como elemento articulador de la propuesta ética de la religión del antiguo Israel	XLIX	145	(2007)	43-63
TOVAR G, Leonardo. Derecho y política en la normalización filosófica en Colombia	XLIX	146	(2007)	57-82

	Vol.	N.°	Año	Páginas
TRENDALL, Alfredo. Relación entre la matemática y la historia	VII	21	(1965)	309-320
TRUJILLO, Francisco. Algo sobre el problema de la Universalidad de la muerte	I	1	(1959)	80-90
Reflexiones teológicas sobre Cristo Servidor	XIII	39	(1971)	225-272
TURRIAGO R Daniel. El proceso histórico del vaticano II	XLVIII	143	(2006)	15-24
URIBE, Diego. La iluminación según San Buenaventura	V	14	(1963)	24-57
URIBE, Fernando. Apuntes críticos a una obra histórica	XVIII	52	(1976)	103-118
El concepto de alianza en el "Sacrum Commercium"	XX	58	(1978)	57-74
URREGO, María A. El Nihilismo en Nietzsche	XXI	61	(1979)	77-88
VALDERRAMA, Carlos. La Existencia elemento esencial de la filosofía	VII	20	(1965)	202-209
San Buenaventura y la filosofía del amor	VIII	23/24	(1966)	147-166
Filosofía Ejemplarista -acercamiento al pensamiento de San Buenaventura	XVI	47/48	(1974)	158-468
Utopía franciscana en el nuevo mundo	XIX	55	(1977)	5-88
Iglesia política en la España del siglo XIX	XIX	56	(1977)	300-309
Lutero y su Obra	XXI	62	(1979)	257-275
Un símbolo Franciscano: La Tau	XXII	64	(1980)	116-120
Aporte monástico al arte del libro en España	XXII	65	(1980)	205-224
Filosofía y Teología (Notas sobre el Krausismo Español)	XXIII	68	(1981)	191-203
San Francisco de Asís y la Paz	XXIV	72	(1982)	327-330
San Francisco de Asís: una lectura desde los pobres	XXV	75	(1983)	326-334

	Vol.	N.°	Año	Páginas
Raíces Españolas del Pensamiento colombiano, del Siglo XIX al XX	XXVIII	82	(1986)	47-62
Una relectura del Itinerarium Mentis in Deum	XXX	89	(1988)	231-234
La Metafísica de la Luz y la Teoría de la Iluminación Agustiniana	XXXII	96	(1990)	283-306
San Agustín en la cultura española Medieval	XLVII	140	(2005)	115-118
VALDIVIA, Francisco. El Pecado: ¿Ofensa o Infidelidad?	XXVIII	82	(1986)	35-46
VANEGAS C, Edgar. La razón y la voluntad como modos complementarios de adquirir el conocimiento según Blaise Pascal	XLVII	139	(2005)	41-141
VANEGAS, Lucio A. La certeza del conocimiento según San Agustín	I	1	(1959)	57-72
La noción de Dios en Aristóteles	II	5	(1960)	45-66
VARGAS A, Esther J. Semántica e Inteligencia artificial, un problema lógico-filosófico	XLIII	129	(2001)	85-97
VARGAS B, Julio César. Psicogénesis e Historia de la Ciencia: Una última síntesis epistemológica de Jean Piaget	XXXII	95	(1990)	127-146
La Intuición en la crítica de la razón pura (Un encaño hacia la crítica de la razón intuitiva)	XXXV	104/105	(1993)	157
Fenomenología y Epistemología genética: revisión de la critica de Piaget a la fenomenología y algunas vías de convergencia	XXX-VIII	112	(1996)	89-102
VARGAS G, Germán. Los problemas (Una propedéutica a la epistemología como disciplina para la construcción del conocimiento)	XXVII	79	(1985)	33-56
La naturaleza del juicio (El Juicio en la construcción del conocimiento y el saber fllosófico)	XXVII	80/81	(1985)	101-154
El yo y la yoidad en la disolución de la consciencia	XXX	88	(1988)	79-90

	Vol.	N.°	Año	Páginas
La experiencia en la construcción del Conocimiento	XXX	90	(1988)	331-354
Ser y conocer (Esbozo de una investigación fenomenológica sobre la relación lenguaje-intuición como ontología del ser)	XXXIII	97	(1991)	43-85
Juego de lenguaje y mundo de la vida	XXXV	103	(1993)	7-44
La Intuición, Lenguaje e intencionalidad (Un estudio relativo a la fenomenología de E Husserl)	XXXV	104/105	(1993)	265-314
La Pregunta por la Nada	XXX-VII	109/110	(1195)	223-238
"Eliminar la crueldad!"Un horizonte liberal para construir la justicia	XXX-VIII	113/114	(1996)	239-268
La metafísica: asombro ante el Misterio	XXXIX	116/117	(1997)	167-178
Reseñas bibliográficas	XLI	121	(1999)	119-135
La noción husserliana del *"eídos"* Platonico	XLI	122/123	(1999)	43-54
Naturalización, fenomenología e inteligencia artificial	XLIII	129	(2001)	71-84
VELOZO F, Raúl. Sobre la ética en Husserl	XLI	122/123	(1999)	147-158
VERANO, Leonardo. Cuerpo y lenguaje	XLI	122/123	(1999)	195-204
VILLEGAS, Luis J. Spinoza: El desmitificador	XX	59	(1978)	129-142
VILLAMIL P, Miguel A. Carandiru: una mirada de amor que muestra la otra cara de la violencia	XLVII	140	(2005)	95-104
VILLAMIZAR J, Juan Pablo. Sirviendo a los enfermos como Cristo y como a Cristo	XLII	124/125	(2000)	9-69
VORLAENDER, Karl Kant y Marx	XXIII	69	(1981)	251-273
VUKOJA, Nikola. Género Literario y finalidad del Sacrum Commercium	XX	58	(1978)	25-38

	Vol.	N.°	Año	Páginas
WAELHENS, Alphonse. De inconsciente, sujeto, verdad	XXIV	72	(1982)	333-346
WILCHES, Felix. Valor de la "Univocidad" en J DScoto	I	3	(1959)	5-16
Biblia y Semántica	VIII	22	(1966)	96-98
La disolución Die Autoritaet der Freiheit	X	29/30	(1968)	196-198
La Intuición intelectual	XIV	40	(1972)	109-116
WINDELBAND, Wilhelm. Immanuel Kant (en el centenario de su filosofía)	XXIII	69	(1981)	223-244
YEPEZ de UPRIMY, Inés. Dos noches de noviembre, dos iluminaciones, dos visiones de Dios y del Hombre	XXVII	80/81	(1985)	233-245
Qué es ser cristiano en América Latina, hoy	XXIX	86/87	(1987)	275-282
ZIRIÓN Q, Antonio. Memoria del primer Coloquio latinoamericano de fenomenología	XLI	122/123	(1999)	11-12
Motivos y sesgos de la fenomenología en México	XLI	122/123	(1999)	243-258
ZUBIRI, Xavier. Sobre naturaleza, Historia y Dios	XXVI	76	(1984)	77-82
ZULETA S, Guillermo León. Problemática socio-cultural de la biogenética	XLIX	145	(2007)	93-120
ZULUAGA, Jesús M. Metafísica escotista transcripción, traducción y estudio previo	XLVI	138	(2004)	95-185

Índice de materias

A

Acción

El sentido de la acción en Teilhard de Chardin.
25 (1967) 3-37; 26 (1967) 99-120.

La vida activa: principio legitimador de la comunidad política.
150 (2008) 33 - 57.

Adler

Freud-Adler-Jung.
40 (1970) 57-108; 41 (1972) 177-199.

Agustinismo

El agustinismo y el concepto latinoamericano de la gracia.
88 (1988) 11-20.

La metafísica de la luz y la teoría de la iluminación agustiniana.
96 (1990) 283-306.

Relación política en los sermones 105, 346, 346 A-C para comprender una teología de la historia en el predicador Agustín y su proyección en América Latina.
130-131-132 (2002) 11-105.

Lectura de los diálogos de Ordine y de música de San Agustín, a partir de la idea de ascenso del hombre hacia Dios a través de la música.
134 (2003) 65-153.

Introducción al problema de la existencia en la filosofía de San Agustín.
135 (2003) 9-81.

San Agustín en la cultura española medieval.
140 (2005) 115-118.

El problema del mal en San Agustín.
146 (2007) 97-117.

Alfabetización

Servidumbre-Autoconciencia Liberación (la solución dialéctica Hegeliana y la filosofía de la alfabetización problematizadora de Paulo Freire. Notas provisorias para su confirmación).
54 (1976) 405-478.

Hacia una teoría de la descodificación en una cartilla de Alfabetización.
69 (1981) 274-281.

Alianza

El concepto de "Alianza" en el "*Sacrum Commercium*".
58 (1978) 57-74.

La "Alianza" como elemento articulador de la propuesta ética de la religión del antiguo Israel.
145 (2007) 43-63.

Alienación Económica

Alienación Económica y Descomposición Social.
39 (1971) 273-283.

Amor

El amor humano en el plan divino; la redención del cuerpo y la sacramentalidad del matrimonio, en el pensamiento de Juan Pablo II.
111 (1995) 271-394.

Deus Amans–Dios es amante: anotaciones frente a la carta encíclica *Deus caritas est*.
142 (2006) 79-90.

Angustia

La angustia en la posibilidad de realización del individuo según Sören Kierkegaard.
118 (1998) 9-60

Antiguo Testamento

La Torre de Babel.
5 (1960) 16-44.

De significatione montis Sion in S.Scriptura.
6 (1960) 5-24; 7 (1961) 7-48; 8 (1961) 5-57; 9 (1961) 5-30.

Antropología Cultural

Ensayo monográfico sobre los Caribe-Cuna.
34 (1970) 5-42; 35 (1970) 123-160.

Los Bari o Motilones del Catatumbo.
37 (1971) 34-53.

Apuntes para el estudio de la Cultura Latinoamericana.
73 (1983) 5-46.

Proceso de deculturación del pueblo Camëntsá.
73 (1983) 47-86.

De las Ciencias Naturales a las Ciencias Sociales (Notas sobre la incidencia del evolucionismo Darwinista en la Antropología Norteamericana) (SS. XIX-XX).
73 (1983) 87-112.

A la búsqueda de nuestras raíces (Aproximaciones a la Etnofilosofía)
85 (1987) 29-44.

Apuntes para una teología de la Cultura.
86-87 (1987) 139-158

Relaciones entre tonal y nagual en el pensamiento mágico.
86-87 (1987) 237-248.

Expresión ideológico.cultural del movimiento comunero.
88 (1988) 33-62.

Un tema en la obra escrita de José María Ots Capdequi (Los impuestos en las décadas previas a la Independencia de América).
91 (1989) 65-96.

Antropología del Matrimonio

Apuntes para una antropología del Matrimonio.
71 (1982) 220-238.

Antropología Filosófica

La lingüística y el Estructuralismo (Inferencia a un posible método para una filosofía antropológica).
49 (1975) 28-54.

Problemas filosóficos de la génesis humana.
79 (1985) 17-32.

Reflexiones acerca de la metafísica y el hombre.
79 (1985) 69-73.

La reducción de la teología en antropología en Ludwig Feuerbach.
80-81 (1985) 167-179.

El destino del hombre y del mundo: Principio Esperanza.
83 (1986) 211-238.

Fundamentos para una efectuación del hombre en el pensamiento de Ortega y Gasset.
85 (1987) 9-28.

La realidad humana y su actualización mundanal en el pensamiento de Zuburi.
92 (1989) 195-204.

El hombre frente a lo trascendental.
92 (1989) 205-210.

El realismo existencial y la consciencia histórica Latinoamericana.
94 (1990) 11-30.

Aproximación al problema antropológico en Fernando González.
113-114 (1996) 165-210.

La singularidad de la vida humana: Panecio de Rodas.
119-120 (1998) 85-92.

Antropología filosófica amerindia.
144 (2006) 47-58.

Antropología Teológica

Dos noches de noviembre, dos iluminaciones, dos visiones de Dios y del Hombre.
80-81 (1985) 233-245.

Apuntes para una teología de la cultura.
86-87 (1987) 139-158.

Qué es ser cristiano en América Latina, hoy.
86-87 (1987) 275-282.

Las obras buenas, su historia y su visión desde Latinoamérica.
88 (1988) 21-32.

Retos pastorales desde la opción por el hombre en Puebla.
93 (1989) 315-326.

A propósito de las funciones especializadas de la teología y su índole social.
113-114 (1996) 339-344.

La dimensión social del pecado.
113-114 (1996) 345-362.

Aprendizaje

Deprivación cultural como factor del aprendizaje.
63 (1979) 350-356.

Archivo Eclesiástico

El archivo eclesiástico en su desarrollo y en su normatividad canónica universal.
113-114 (1996) 319-338.

Aristóteles

La noción de Dios en Aristóteles.
5 (1960) 45-66.

Tres miradas sobre Dios. (Aristóteles, Buenaventura, Sartre).
28 (1968) 45-53.

Un manuscrito Colonial del Franciscano Ignacio A. Parrales.
49 (1975) 71-76.

El ciudadano y el hombre de Bien en la Filosofía de Aristóteles.
76 (1984) 54-60.

Arquetipo

El simbolismo de los contrastes arquetípicos en las construcciones míticas.
150 (2008) 79-95.

Arte

Arte y Sociedad.
19 (1965) 97-100.

La significación de la poesía como intuición creadora de las artes.
27 (1967) 262-264.

Reflexiones sobre Religión, Mito y Poesía.
52 (1976) 119-138.

La infancia, el arte y la filosofía.
63 (1979) 390-401.

Aporte Monástico al Arte del Libro en España.
65 (1980) 205-224.

El arte Mariano Colonial.
90 (1988) 273-330.

Ateismo

Alrededor del fenómeno del ateísmo.
23-24 (1966) 302-306.

Una moral existencialista atea.
27 (1967) 179-230.

La existencia, situación límite. La problemática de la condición Humana en Camus.
35 (1970) 161-241.

Feuerbach una crítica a medio camino (a propósito de la "esencia del Cristianismo").
52 (1976) 103-112.

Límites del ateísmo en el pensamiento de Ludwig Feuerbach.
98-99 (1991) 171-182.

Reflexiones sobre las ideas de crisis, Dios y el ateismo contemporáneo.
130-131-132 (2002) 9-85.

Austin, J.L.

La noción de acto ilocusionario en Austin y Searle.
111 (1995) 451-464.

Autoridad Religiosa

Acerca de la obra *"Die Autoritaet der Freiheit"*.
29-30 (1968) 196-198.

El ejercicio de la autoridad religiosa concebida como servicio según él Concilio Vaticano II.
44 (1973) 147-164.

Axiología

La persona y sus proyecciones axiológicas en Karl Rahner.
20 (1965) 149-201; 21 (1965) 321-390.

Transvaluación, desinteriorización y crisis.
22 (1966) 93-95.

El valor de la moral y la moral del valor.
79 (1985) 57-64.

Lo que se puede contra lo que se debe.
79 (1985) 65-68.

B

Bachelard

Contribución Bachelardiana al Pensamiento Científico.
52 (1976) 15-56.

Del nuevo espíritu Científico al nuevo Espíritu Literario (Notas sobre Bachelard y la Literatura).
67 (1981) 5-41.

Bautismo

El Bautismo en la Teología de San Pablo.
1 (1959) 7-56.

Los franciscanos y el sacramento del bautismo en el Nuevo Reino de Granada.
100-101 (1992) 35-50.

Beauvoir, Simone de

Una moral existencialista atea.
27 (1967) 179-230.

Bergson

La intuición intelectual.
40 (1972) 109-116.

Betancur

Cayetano Betancur Inteligencia Nacional.
71 (1982) 239-240.

Bioética

Apuntes para una fundamentación antropológica de la bioética.
126 (2000) 11-32.

Ética y bioética: un ensayo de aproximación.
126 (2000) 33-44

Problemática socio-cultural de la biogenética.
145 (2007) 93 - 120

C

Camëntsá

Proceso de deculturación del pueblo Camëntsá.
73 (1983) 47-86.

Camus

La existencia, situación límite. La problemática de la condición Humana en Camus.
35 (1970) 161-241.

Capuchinos

Historia de la Orden Capuchina en Colombia, Provincia de Bogotá (1648-1820; 1888-1990).
93 (1989) 283-314.

Caribe-Cuna

Ensayo monográfico sobre los Caribe-Cuna.
34 (1970) 5-42; 35 (1970) 23-160.

Castigo

El castigo y el control de la conducta humana.
66 (1980) 326-335.

Centesimus Annus

Reflexiones sobre Centesimus Annus.
103 (1993) 109-116.

Ciencia

Crítica de Husserl a las ciencias.
17 (1964) 159-166.

Contribución Bachelardiana al Pensamiento Científico.
52 (1976) 15-56.

Aspectos sobre la integración. Humanidades-Ciencias en la Universidad Colombiana.
52 (1976) 57-78.

Supuestos fundamentales de los discursos precientíficos y del discurso científico. (1a. Parte).
53 (1976) 238-264; 54 (1976) 344-404.

La unidad de la Ciencia, un problema básico de nuestro tiempo.
54 (1976) 319-343.

Ciencia y Epistemología.
64 (1980) 61-84.

Del nuevo Espíritu Científico al Nuevo Espíritu Literario (Notas sobre Bachelard y la Literatura).
67 (1981) 5-41.

Ciencia y Técnica en la proyección de la Universidad Colombiana.
76 (1984) 5-15.

Kant y la Ciencia moderna.
76 (1984) 16-22.

Ciencias Naturales

La Ornitología.
2 (1959) 53-69.

Ciencias Sociales

De las Ciencias Naturales a las Ciencias Sociales. (Notas sobre la Incidencia del evolucionismo Darwinista en la Antropología norteamericana) (SS. XIX-XX).
73 (1983) 87-112.

El enfoque lingüístico en la lógica de las Ciencias Sociales.
98-99 (1991) 145-154.

Los enfoques de las ciencias sociales normativo-analíticas y empírico-analíticas en Jürgen Habermas.
98-99 (1991) 161-170.

Cismas

Causas próximas y remotas del Cisma Acaciano.
4 (1960) 3-20.

Clases Sociales

Estado y clases Sociales. (Apuntes para una reflexión teórica en América Latina).
59 (1978) 157-170.

Actitudes de la clase baja hacia la procreación y planificación Familiar.
36 (1970) 333-367.

Cogito

El *"Cogito"* y su estructura empírica (relaciones entre el sujeto cartesiano del conocimiento y el de Santo Tomás).
19 (1965) 5-62; 20 (1965) 210-240.

El *Cogito* y su estructura empírica (Caracterización del sujeto humano del conocimiento según Descartes)
20 (1965) 210-240.

El *cogito* encarnado en Merleau Ponty.
32 (1969) 103-143.

Colombia

Regionalización e integración Colombiana: Una dimensión Latinoamericana.
43 (1973) 57-65.

Presupuestos histórico-políticos de la Constitución del 86.
91 (1989) 97-104.

La Iglesia Católica Colombiana ante los conflictos políticos de los años 1930-1957.
119-120 (1998) 9-70.

Colón, Cristóbal

Oración fúnebre de Cristóbal Colón (1795).
103 (1993) 70-94.

Compromiso Cristiano

Fe como política en América Latina.
42 (1972) 311-317.

Comunidad

Formación de la personalidad en la vida comunitaria.
27 (1967) 231-257; 28 (1968) 3-44.

Rescatando la identidad de la comunidad. El apocalipsis de San Juan.
118 (1998) 61-74.

Comunidad política

La vida activa: principio legitimador de la comunidad política.
150 (2008) 33-57.

Comunismo

La fase superior del comunismo.
47 (1972) 200-222.

Concepto

Algunos aportes para la teoría del signo en la filosofía de san Buenaventura y de Guillermo de Ockham.
150 (2008) 97-116.

Conciencia

La verdad como ser y como razón. (Fenomenología del dinamismo de la conciencia).
22 (1966) 75-92.

La ley de la Complejidad-Conciencia en Teilhard de Chardin.
36 (1970) 281-332; 37 (1971) 3-33.

Conciencia y auto - conciencia cultural en América Latina.
57 (1977) 341-379.

La conciencia como eje integrador del universo personal en Teilhard de Chardin.
85 (1987) 101-114.

El yo y la yoidad en la disolución de la consciencia.
88 (1988) 79-90.

Concilio Vaticano II

Concilio: Balance y prueba.
19 (1965) 92-96.

Un gran obra sobre el concilio.
22 (1966) 102-104.

Acerca de la obra "Die Autoritaet der Freiheit".
29-30 (1968) 196-198.

El ejercicio de la autoridad religiosa concebida como servicio según el Concilio Vaticano II.
44 (1937) 147-164.

El proceso histórico del Vaticano II.
143 (2006) 15-24.

La revelación en la *dei verbum* y la investigación bíblica postconciliar.
143 (2006) 25-46.

Hechos y palabras: hermenéutica de la revelación a la luz del Vaticano II.
143 (2006) 47-58.

Los ministerios eclesiales en la perspectiva del Concilio Vaticano II: entre la doctrina y la práctica.
143 (2006) 59-73.

Los fundamentos de la teología moral a partir del Concilio Vaticano II.
143 (2006) 75-84.

La educación en el siglo XXI y su relación con el Concilio Vaticano II.
143 (2006) 95-101.

Conducta

Hacia un modelo de observación de conducta en preescolares como aporte a la metodología de la investigación cualitativa.
63 (1979) 361-373.

Modificación del comportamiento (Más allá de la libertad y la dignidad en el pensamiento de Skinner).
63 (1979) 384-389.

El castigo y el control de la Conducta humana.
66 (1980) 326-335.

Conductismo:

(Véase: Conducta).

Congar, Yves

La Eclesiología de Yves Congar.
65 (1980) 141-204.

La reforma de la Iglesia según Yves Congar.
68 (1981) 117-170.

La reforma protestante y el Ecumenismo según Yves Congar.
71 (1982) 149-184.

Conocimiento

La certeza del Conocimiento en San Agustín.
1 (1959) 57-72.

Heráclito, Simbolismo y Conocimiento.
12 (1962) 70-88

Sobre la Gnoseología en los Ciegos.
14 (1963) 58-93.

Verdad y Opinión. (Estudio gnoseológico del poema sobre *La Naturaleza* de Parménides).
19 (1965) 63-83.

Gnosís, Pistis y Cristianismo.
26 (1967) 130-139.

El problema del conocimiento en Nietzsche.
49 (1975) 4-27; 50-51 (1975) 349-396.

Cómo se conoce, cómo se enseña? (Hacia la construcción de un marco teórico para la elaboración de una didáctica de la Educación de Adultos).
75 (1983) 282-294.

Sobre el apetito voraz por el conocimiento
140 (2005) 51-64.

La autoridad de la ciencia, una aproximación al debate sobre la supremacía del Conocimiento científico
140 (2005) 65-74.

Ockham y el problema del conocimiento.
142 (2006) 39-53.

Constitución Política

Presupuestos histórico-políticos de la Constitución del 86.
91 (1989) 97-104.

Contrato Político

La vida activa: principio legitimador de la comunidad política.
150 (2008) 33 - 57.

Contraste

El simbolismo de los contrastes arquetípicos en las construcciones míticas.
150 (2008) 79-95.

Cristianismo

El cristianismo frente a los desafíos del mundo actual.
116-117 (1997) 9-36.

Cristología

El primado de Cristo en la Teología de San Pablo.
3 (1959) 17-40.

Reflexiones Teológicas sobre Cristo Servidor.
39 (1971) 225-272.

Discernir los signos de los tiempos: perspectiva cristológica y pneumatológica.
150 (2008) 13–32.

Cronistas

Aproximación a una arqueología de la crónica en Latinoamérica.
104-105 (1993) 315-338.

Cuerpo

La relación mente-cuerpo a partir de un filósofo contemporáneo.
98-99 (1991) 189-198.

Cuerpo y lenguaje.
122-123 (1999) 195-204.

Cultura

(Véase Antropología Cultural).

Apuntes para una teología de la cultura.
86-87 (1987) 138-158.

Franciscanismo y cultura actual.
116-117 (1997) 105-116.

La unidad del mundo y la simetría
140 (2005) 75-84.

Tres experiencias dominicanas de interculturalidad.
146 (2007) 13-37.

Cultura Latinoaméricana

Conciencia y auto-conciencia cultural en América Latina.
57 (1977) 341-379.

CH

Chile

La filosofía en Chile: principales períodos históricos.
102 (1992) 295-318.

D

David, Hume

El yo como poema épico en David Hume
129 (2001) 119-129.

De Las Casas, Bartolomé

Les temps Modernes.
100-101 (1992) 61-78.

Derecho

Las fuentes jurídicas del derecho misionero en América Latina.
96 (1990) 215-282.

Ilustración y tradición española en la emancipación de la Nueva Granada. Formación de una conciencia jurídica.
100-101 (1992) 125-150.

Derecho y política en la normalización filosófica en Colombia.
146 (2007) 57–82.

Derecho Canónico

Controversia sobre la inseparabilidad del contrato y el sacramento en el matrimonio Cristiano (Estudio Histórico Jurídico) 1a. parte.
56 (1977) 231-299; 57 (1977) 401-454.

La consumación del matrimonio en la formación del vínculo conyugal indisoluble según S. Buenaventura.
62 (1979) 125-203.

Inseparabilidad del contrato y del sacramento en el matrimonio Cristiano.
62 (1979) 205.-256.

De los lugares y tiempos sagrados en la nueva legislación canónica.
85 (1987) 45-64.

La eclesiología subyacente en el nuevo Código de Derecho Canónico.
96 (1990) 323-366.

El recurso contra los decretos administrativos en el nuevo código de Derecho Canónico.
104-105 (1993) 338-352.

El archivo eclesiástico en su desarrollo histórico y en su normatividad canónica universal.
113-114 (1996) 319-338.

La escuela católica en su dimensión jurídico-canónica.
141 (2005) 61-83 .

Derechos humanos

Hispanoamérica: Derecho y derechos humanos.
86-87 (1987) 249-274.

Los Derechos humanos: aspectos teóricos.
92 (1989) 179-194.

De los derechos humanos a los derechos de los pueblos. (Una historia de libertad, democracia y autodeterminación).
94 (1990) 31-44.

Los derechos humanos: ¿Una ética para todos? Reseña del ciclo de conferencias: octubre 1990.
97 (1991) 91-94.

¿Qué universalidad para los derechos humanos?
126 (2000) 60-73.

¿Justicia redistributiva vs. Derechos Humanos?
146 (2007) 119-130.

Derrida

Jacques Derrida o el pensamiento de la diferencia.
61 (1979) 5-25.

Descartes, René

El " *Cogito* " y su estructura empírica (relaciones entre el sujeto cartesiano del conocimiento y el de Santo Tomás).
19 (1965) 5-62; 20 (1965) 210-240.

El "*Cogito*" y su estructura empírica (Caracterización del sujeto humano del conocimiento según Descartes).
20 (1965) 210-240.

Breve texto inédito de Descartes sobre la Transubstanciación.
97 (1991) 87-90.

El puesto de Dios en el sistema racional cartesiano.
104-105 (1993) 203-264.

Dialéctica

San Justino y las anteriores dialécticas Platónicas.
38 (1971) 91-124; 39 (1971) 189-222.

Un esbozo Dialéctico Filosófico.
39 (1971) 284-288.

La relación de la dialéctica Hegel-Marx y su inversión.
76 (1984) 41-53.

Dialéctica-Lenguaje-Hermenéutica.
98-99 (1991) 155-160.

Didáctica

Aproximación a un modelo funcional de didáctica en Filosofía.
70 (1982) 41-77.

Dilthey

El problema de la filosofía en Dilthey.
11 (1962) 5-51; 12 (1962) 13-69.

Dios

Noción de Dios en Platón.
2 (1959) 19-40.

La existencia de Dios en San Agustín.
3 (1959) 41-87; 4 (1960) 51-79.

La noción de Dios en Aristóteles.
5 (1960) 45-66.

Hegel y el Problema de Dios.
15 (1963) 21-44.

La Búsqueda vivencial de Dios. (Estudio sobre el problema de Dios en San Agustín).
22 (1966) 3-43; 23-24 (1966) 245-301.

Prioridad de la fe sobre la razón (Estudio alrededor del argumento Ontológico).
23-24 (1966) 167-244.

Tres miradas sobre Dios (Aristóteles. Buenaventura. Sartre).
28 (1968) 45-53.

La presencia de Dios En el mundo y en el hombre. (Análisis del "Itinerarium Mentis in Deum").
29-30 (1968) 172-193; 31 (1969) 2-18.

El conocimiento de Dios en Blas Pascal.
31 (1969) 19-71.

Presencia de Dios en la naturaleza según San Francisco de Asís.
43 (1973) 3-56.

Nuevos Presupuestos en el enfoque del tema de Dios.
71 (1982) 201-219.

Un Dios diferente según los Profetas de Israel.
74 (1983) 215-224.

Naturaleza, Historia y Dios.
76 (1984) 77-82.

Dieu et l´agir transformateur humain.
102 (1992) 255-272.

El puesto de Dios en el sistema racional cartesiano.
104-105 (1993) 203-264.

Cuestiones de epistemología teológica: Dios como Otro en cuanto tal o Dios como noción de la idea de lo Otro.
145 (2007) 81-92.

Diseño Instruccional

Investigaciones Piagetianas y diseño Instruccional.
63 (1979) 374-383.

Dussel, Enrique

La crítica del pensamiento totalizador en Enrique Dussel (para una liberación de la ideología totalizante en América latina).
89 (1988) 123-154.

El concepto de liberación en Enrique Dussel.
106-107-108 (1994) 101-154.

E

Eclesiología

La Eclesiología de Yves Congar.
65 (1980) 141-204.

La Reforma en la Iglesia según Yves Congar.
68 (1981) 117-170.

La Eclesio-Praxis de Francisco de Asís.
72 (1982) 275-281.

La Eclesiología en San Francisco (Vista por Tomás de Celano en su primera Biografía).
72 (1982) 282-294.

Iglesia en San Francisco (A - Según la Leyenda Mayor de San Buenaventura).
72 (1982) 295-307.

Iglesia en San Francisco (B - Según la Leyenda Menor de San Buenaventura).
72 (1982) 308-313.

La Iglesia en San Francisco (Leyenda de Perusa y tres compañeros).
72 (1982) 314-326.

La eclesiología subyacente en el nuevo Código de Derecho Canónico.
96 (1990) 323-366.

La eclesiología franciscana en el siglo XIII.
116-117 (1997) 83-90.

Ecología

Hacia una perspectiva cristiana de la ecología. Su historia y su proyección actual en Colombia Ecología, Realidad y Vida.
115 (1997) 47-68.

Ecología, Creación, Salud.
119-120 (1998) 71-84.

Ecología y pensamiento franciscano.
145 (2007) 121-138.

Economía

Apuntes para un estudio epistemológico de la economía (Breve introducción a Maurice Godelier).
49 (1975) 55-70.

Ecumenismo

La Reforma protestante y el Ecumenismo según Yves Congar.
71 (1982) 149-184.

Educación

El derecho de enseñar.
13 (1963) 5-32.

Apuntes para una educación Latinoamericana.
45 (1973) 351-358.

La educación como proceso de posibilitación y de capacitación en Xavier Zubiri.
90 (1988) 367-374.

La cultura universitaria colonial de Hispanoamérica.
100-101 (1992) 90-124.

La educación en el siglo XXI y su relación con el Concilio Vaticano II.
143 (2006) 95-101.

Educar en tiempos de crisis: fundamentos bíblico-teológicos de la misión histórica del educador católico.
141 (2005) 47-60.

Igualdad, justicia y equidad en la educación superior colombiana.
150 (2008) 59 - 78.

Educación de Adultos

Post-grado en Educación de Adultos.
75 (1983) 245-281.

Cómo se conoce, cómo se enseña? (Hacia una construcción de un Marco Teórico para la elaboración de una didáctica de la Educación de Adultos).
75 (1983) 282-294.

La investigación participativa como una metodología de Educación de Adultos.
75 (1983) 295-309.

Educación en Colombia

Evaluación del rendimiento externo del Bachillerato Colombiano.
77 (1984) 122-139.

Fundamentos filosóficos de la educación en Colombia para el siglo XXI.
121 (1999) 21-79.

Educación Informal

Observando se aprende sin maestro.
69 (1981) 298-306.

Educación Pre-Escolar

Deprivación cultural corno factor del Aprendizaje.
63 (1979) 350-356.

Hacia un modelo de observación de conducta en preescolares como aporte a la metodología de la investigación cualitativa.
63 (1979) 361-373.

Algunos conceptos generales sobre la evaluación en la Educación preescolar en Colombia.
66 (1980) 253 267.

La Expresión Corporal y la profesora de Preescolar.
72 (1982) 355-359.

Socialización a través del juego recreativo. (Programa de Socialización para niños de 3 a 5 años).
75 (1983) 310-319.

Ejemplarismo

Filosofía Ejemplarista - Acercamiento al pensamiento de San Buenaventura.
47-48 (1974) 158-468.

(Véase además Iluminismo).

Encíclicas Papeles

Humanismo por el trabajo. (Aportaciones de la doctrina pontificia al mundo laboral).
29-30 (1968) 97-171.

Centenario de una Encíclica. Antecedentes y elaboración de la *Rerum Novarum*.
103 (1993) 95-108.

Reflexiones sobre *Centesimus Annus*.
103 (1993) 109-116.

La *Pacem in Terris* y su influencia treinta años después.
103 (1993) 117-124.

Deus Amans–Dios es amante: anotaciones frente a la carta encíclica *Deus caritas est*.
142 (2006) 79-90.

Enfermos

Hacia una pastoral de enfermos en la parroquia.
106-107-108 (1994) 155-242.

Pastoral con pacientes de sida en fase terminal.
109-110 (1995) 95-202.

Lineamientos para una pastoral de acompañamiento de moribundos.
115 (1997) 69-94.

Sirviendo a los enfermos como Cristo y como a Cristo.
124-125 (2000) 09-69.

Epistemología

Apuntes para un estudio epistemológico de: la economía. (Breve introducción a Maurice Godelier).
49 (1975) 55-70.

Epistemología Dialéctica.
64 (1980) 5-60.

Ciencia y Epistemología.
64 (1980) 61-84.

Una búsqueda epistemológica en el campo de la Física.
64 (1980) 85-104.

La Ideología y su valoración Epistemológica.
70 (1982) 5-17.

Análisis crítico epistemológico de la Psicología Social.
72 (1982) 347-354.

Cómo se. Conoce cómo se enseña? (Hacia la construcción de un Marco Teórico para la elaboración de una didáctica de la Educación de Adultos)
75 (1983) 282-294.

Los problemas (Una propedéutica a la epistemología como disciplina para la construcción del conocimiento).
79 (1985) 33-56.

«Psicogénesis e historia de la ciencia»: Última síntesis epistemológica de Jean Piaget.
95 (1990) 127-146.

Fenomenología y espistmeología genética: revisión de la crítica de Piaget a la fenomenología y algunas vías de convergencia.
112 (1996) 89-102.

Una fundamentación bonaventuriana para la epistemología de las ciencias: La «teoría de la luz» o «iluminismo».
113-114 (1996) 309-318.

Equidad

Igualdad, justicia y equidad en la educación superior colombiana.
150 (2008) 59-78.

Erotismo

El erotismo a través de la palabra.
98-99 (1991) 217-226.

Escatología

Escatología y parusía en los Sinópticos.
28 (1968) 54-59.

La Muerte.
68 (1981) 171-190.

La Escatología en Leonardo Boff.
82 (1986) 11-34.

Escatología como esperanza cristiana: posición crítica frente al sistema neoliberal.
147-148 (2007-2008) 13-48.

Escepticismo

Ensayos sobre el escepticismo.
76 (1984) 61-76.

Escolástica

Raíces escolásticas de la Constitución Norteamericana.
77 (1984) 140-181.

Escuela

La Escuela de hoy.
63 (1979) 401-405.

La escuela católica en su dimensión jurídico-canónica.
141 (2005) 61-83.

Escuela Moderna

Los Docentes y la investigación Pedagógica. (Las Técnicas Freinet de la escuela moderna).
63 (1979) 297-326.

Escuela Nueva

Un modelo de Escuela Nueva.
63 (1979) 357-360.

Escuela Primaria

Notas para un análisis del contenido Ideológico de Textos de Lectura usados en la Escuela Colombiana.
70 (1982) 78-103.

Esencia

La esencia en Zubirí (I Parte).
40 (1972) 3-56; 41 (1972) 147-176.

España

Aporte monástico al Arte del Libro en España.
65 (1980) 205-224.

Francisco Jiménez de Cisneros y los Estudios.
71 (1982) 185-200.

Iglesia y Política en la España del Siglo XIX.
56 (1977) 300-309.

Esperanza

Utopía y profetismo: desde el contexto y la esperanza.
141 (2005) 15-26.

Escatología como esperanza cristiana: posición crítica frente al sistema neoliberal.
147-148 (2007-2008) 13-48.

Espiritualidad

Cuando la teología se hace camino hacia la mística.
143 (2006) 85-93.

Estado en América Latina

Estado y clases sociales. (Apuntes para una reflexión teórica en América Latina).
59 (1978) 157-170.

Estética

Ideas fundamentales de la Estética Marxista.
43 (1973) 67-91.

Reflexiones sobre el arte.
77 (1984) 201-202.

Categorías estéticas generales del expresionismo.
80-81 (1985)'155-166.

Nietzsche: el intento de una estética de la vida.
106-107-108 (1994) 275-284.

Captación de lo concreto y sobrevuelo de la imaginación en Platón. Un acercamiento a la estética de la belleza platónica.
116-117 (1997) 117-142.

Estructuralismo

La lingüística y el Estructuralismo (Inferencia a un posible método para una filosofía antropológica).
49 (1975) 28-54.

Eterno Retorno

La idea del eterno retorno en Nietzsche.
98-99 (1991) 113-130.

Voluntad de poder, eterno retorno... La interpretación de Heidegger.
146 (2007) 131-148.

Ética

Esencia de la ley natural.
8 (1961) 58-77.

Es posible hablar de una ética en M. Heidegger.
16 (1964) 48-56.

Lo que se puede contra lo que se debe.
79 (1985) 65-68.

El yo y la yoidad en la disolución de la consciencia.
88 (1988) 79-90.

Introducción a un curso de Metafísica y Ética.
92 (1989) 165-178.

Calidad de vida y nueva ética en una sociedad pluricultural.
109-110 (1995) 203-222.

La ética como tematización del «ethos».
116-117 (1997) 143-166.

La ética en la vida universitaria
121 (1999) 09-19

Ética y política.
126 (2000) 89-99.

Los U'wa y la "Ética de Hegel". Un ensayo "deconstructivo» sobre el punto de vista del otro.
144 (2006) 11-29.

Mutuas implicaciones y correlaciones entre las más relevantes cuestiones éticas.
144 (2006) 31-46.

La ética del cuidado de sí. Moral y ética en Foucault.
143 (2006) 59-70.

El simbolismo de los contrastes arquetípicos en las construcciones míticas.
150 (2008) 79-95.

Etología

Psicología y Etología.
66 (1980) 336-342.

Eucaristía

L' Anaphore Alexandrine de Saint Marc, selon Ie codex Vatican 1970. (Etude d'histoire Comparée de la liturgie. Le dialogue introductif et l'action de grâce).
74 (1983) 147-214.

Evaluación en Preescolar

Algunos conceptos generales sobre la evaluación en la Educación Preescolar en Colombia.
66 (1980) 253-267.

Evangelios

La autenticidad Literaria de Juan 5, 4.
1 (1959) 73-79.

Escatología y parusía en los Sinópticos.
28 (1968) 54-59.

Concepto de luz y tinieblas en San Juan.
16 (1964) 3-22.

Discípulos y Apóstoles en el Cuarto Evangelio: Una aproximación lingüístico-semántica desde los textos del Nuevo Testamento.
145 (2007) 27-42.

Evangelización

La primera evangelización franciscana de América.
100-101 (1992) 7-34.

La evangelizáción en Colombia en el siglo XVI. Obispos, Clero diocesano.
100-101 (1992) 51-60.

La Virgen María en la evangelización del Nuevo Mundo.
100-101 (1992) 79-90.

Las conferencias Episcopales Latinoamericanas y la tarea evangelizadora.
100-101 (1992) 151-160.

La evangelización de la cultura y la Orden de Frailes Menores.
109-110 (1995) 7-12.

Apuntes sobre la evangelización en San Buenaventura.
115 (1997) 95-102.

Tres experiencias dominicanas de interculturalidad.
146 (2007) 13 - 37

Evolucionismo

La ley de la Complejidad-Conciencia en Teilhard de Chardin.
36 (1970) 281-332; 37 (1971) 3-33.

De las Ciencias Naturales a las Ciencias Sociales. (Notas sobre la incidencia del evolucionismo Darwinista en la Antropología norteamericana (SS. XIX-XX).

(Ver además Teilhard de Chardin).

Exégesis bíblica

Comentario Exegético teológico a los hechos de los Apóstoles, 11, 19-26.
89 (1988)155-202.

Grandeza-servicio en Mc 9,33-37; 10, 41-45 y su función significativa respecto al seguimiento en la sección 8,27-10,52.
106-107-108 (1994) 9-100.

Existencia

La existencia, elemento esencial de la Filosofía.
20 (1965) 202-209.

La existencia, situación límite. La problemática de la condición Humana en Camus.
35 (1970) 161-241.

La angustia existencial y la nada: una forma de hacer patente la muerte en la vida del hombre.
135 (2003) 145-159.

Expresión Corporal

La Expresión Corporal y la profesora de Preescolar.
72 (1982) 355-359.

Expresionismo

Categorías estéticas generales del expresionismo.
80-81 (1985) 155-166.

F

Familia

Actitudes de la clase baja hacia la procreación y planificación familiar.
36 (1970) 333-367.

Fe y Razón

Prioridad de la fe sobre la razón (Estudio alrededor del argumento ontológico).
23-24 (1966) 1 67-244.

Gnosis, Pistis y Cristianismo.
26 (1967) 130-139.

Razón moderna y fe cristiana: propuestas pastorales.
141 (2005) 27-45

Fenomenología

«Die Idee der Phaenomenologie».
15 (1963) 5-20.

La Verdad corno ser y como razón (Fenomenología del dinamismo de la conciencia).
22 (1966) 75-92.

Una fenomenología de la Religión.
29-30 (1968) 194-195.

(Ver además Husserl).

El derecho a la vida (Una aproximación fenomenológica).
89 (1988) 203-214.

El realismo existencial y la conciencia histórica latinoamericana.
94 (1990) 11-30.

Aspectos integrales para la conceptualización: conciencia perceptiva del «mundo».
96 (1990) 307-322.

Ser y conocer (Esbozo de una investigación fenomenológica sobre la relación lenguaje-intuición como ontología del ser).
97 (1991) 43-86.

Juegos de lenguaje y mundo de la vida.
103 (1993) 7-44.

Intuición, lenguaje e intencionalidad (un estudio relativo a la fenomenología de Husserl).
104-105 (1993) 265-314.

Reflexiones en torno a ser y tiempo de Martín Heidegger.
112 (1996) 19-46.

Fenomenología y epistemología genética: revisión de la crítica de Piaget a la fenomenología y algunas vías de convergencia.
112 (1996) 89-102.

Tres ensayos de Fenomenología.
113-114 (1996) 269-286.

El camino de Heidegger a las cosas mismas.
115 (1997) 7-24.

Memoria del primer coloquio latinoamericano de fenomenología.
122-123 (1999) 11-12.

La continuación de la fenomenología: ¿un quinto periodo?
122-123 (1999) 13-24.

El discurso fundacional de las meditaciones cartesianas: un proyecto inacabado.
122-123 (1999) 25-42.

La noción husserliana del "eidos" platónico.
122-123 (1999) 43-54.

Tras las huellas de la experiencia originaria del tiempo.
122-123 (1999) 55-65.

Los dilemas del análisis de la intersubjetividad en las cartesianische meditaciones de Edmund Huserl.
122-123 (1999) 67-85.

Psicología y filosofía trascendental.
122-123 (1999) 87-102.

Conciencia vida y cuerpo.
122-123 (1999) 103-115

La objetividad como visión desde alguna parte.
122-123 (1999) 117-126.

La ética fenomenológica y la intersubjetividad.
122-123 (1999) 127-145.

Sobre la ética en Husserl.
122-123 (1999) 147-158.

Mundo de la vida y autorreflexión de las ciencias del espíritu. 122-123 (1999) 159-168.

Los grupos en Schutz: la estructura significativa concreta del mundo socio-histórico.
122-123 (1999) 187-194.

Cuerpo y lenguaje.
122-123 (1999) 195-204.

Ambigüedad de las pasiones y «saber» del sentimiento en la antropología del Ricoeur Marie-France Begue.
122-123 (1999) 205-216.

La perspectiva fenomenológica en la clínica: del síntoma al fenómeno.
122-123 (1999) 217-230.

El cuerpo y el mundo de la vida en la educación estético-ambiental.
122-123 (1999) 231-241.

Motivos y sesgos de la fenomenología en México.
122-123 (1999) 243-258.

La evolución de la idea del inconsciente en la fenomenología de Husserl.
122-123 (1999) 259-272.

Tres acercamientos a la filosofía de la mente y a la inteligencia artificial.
129 (2001) 11-69.

Naturalización, fenomenología, e inteligencia artificial
129 (2001) 71-84.

Semántica e inteligencia artificial, un problema lógico-filosófico
129 (2001) 85-97.

Algunas identidades y diferencias entre Heidegger y Husserl sobre la fenomenología.
130-131-132 (2002) 87-102.

Fernández Campo, Fray Benito

Fray Benito Fernández Campo, O.F.M.. organizador de la Iglesia en Jamaica.
106-107-108 (1994)

Feuerbach, Ludwig

Feuerbach una crítica a medio camino (a propósito de la «esencia del Cristianismo»).
52 (1976) 103-112.

Límites del ateísmo en el pensamiento de Ludwig Feuerbach. 98-99 (1991) 171-182.

Filosofía Analítica

Juegos de lenguaje y mundo de la vida.
103 (1993) 7-44.

Filosofía Bonaventuriana

El sentido de la filosofía como *Itinerarium Mentis in Deum.*
13 (1963) 33-54.

La Iluminación según San Buenaventura.
14 (1963) 24-57.

El carácter « reductivo .« de la Filosofía Bonaventuriana.
19 (1965) 84-91.

San Buenaventura y la Filosofía del Amor.
23-24 (1966) 147-166.

Presencia de Dios en cl mundo y en el hombre (Análisis del «*Itinerarium Mentis in Deum*»).
29-30 (1968) 172-193.

Antología de textos Bonaventurianos.
45 (1973) 66-82.

Filosofía Ejemplarista - Acercamiento al pensamiento de San Buenaventura.
47-48 (1974) 158-468.

Tres miradas sobre Dios (Aristóteles-Buenaventura-Sartre).
28 (1968) 45-53.

Una relectura del *itinerarium Mentis in Deum*.
89 (1988) 231-234.

Filosofía - Congresos

16o. Congreso Mundial de Filosofía Düsseldorf.
53 (1976) 265-270.

Segundo Congreso Internacional de Filosofía Latinoamericana.
70 (1982) 126-128.

Filosofía de América Latina

Significación Filosófica de América Latina Conquistada Colonizada.
55 (1977) 89-128.

Conciencia y auto-conciencia cultural en América Latina.
57 (1977) 341-379.

Reflexiones sobre el pensamiento Iberoamericano o la nueva cultura.
77 (1984) 182-193.

El filosofar en Latinoamérica (El contexto Argentino).
83 (1986) 141-190

El Problema de la filosofía en Latinoamérica y su recepción en Colombia.
83 (1986) 191-210.

El filosofar en Latinoamérica (II parte: El pensamiento de Francisco Romero)
84 (1986) 351-406.

El realismo existencial y la conciencia histórica Latinoamericana.
94 (1990) 11-30.

El positivismo en la era de la globalización en América latina.
126 (2000) 45-60.

La invención de América Latina, relatos y construcción de la identidad.
134 (2003) 9-37.

El positivismo en América Latina en la era de la globalización.
142 (2006) 55-78.

Antropología filosófica amerindia.
144 (2006) 47-58.

Filosofía de la Diferencia

Jacques Derrida o el Pensamiento de la diferencia.
61 (1979) 5-25.

El pensamiento trágico (Cuartas ideas inéditas para un pensamiento de la diferencia).
61 (1979) 26-55.

El saber, la locura y la fiesta (Notas para un pensar diferencial).
61 (1979) 56-76.

Filosofía de la Historia

El problema de la filosofía en Dilthey.
11 (1962) 5-51; 12 (1962) 13-69.

Filosofía de la Religión

El pensar de lo religioso y la exigencia de justicia: El caso Simone Weil.
95 (1990) 115-126.

Dieu et l´agir transformateur humain.
102 (1992) 255-272.

«Penser la Religión».
115 (1997) 103-108.

Filosofía de las Ciencias

El concepto de «paradigma» en Thomas Kuhn y la filosofía.
112 (1996) 103-140.

Kant y el paradigma de la física.
119-120 (1998) 93-104.

Filosofía del Lenguaje

La teoría de los actos de Habla.
78 (1984) 233-242.

La concepción lingüística del conocimiento en Ockam.
86-87 (1987) 223-236.

Ser y conocer (Esbozo de una investigación fenomenológica sobre la relación lenguaje-intuición como ontología del ser).
97 (1991) 43-86.

Dialéctica-Lenguaje-Hermenéutica.
98-99 (1991) 155-160.

El enfoque lingüístico en la lógica de las ciencias sociales.
98-99 (1991) 145-154.

La noción de acto ilocusionario en Austin y Searle.
111 (1995) 451-464.

Filosofía y oralidad.
140 (2005) 85-93.

Filosofía del Niño

La infancia, el arte y la filosofía.
63 (1979) 390-401.

Filosofía en Colombia

El proceso filosófico en Colombia y sus condicionamientos Socio-Políticos.
52 (1976) 5-14.

Sugerencia para los foros nacionales de Filosofía.
53 (1976) 271.

Fernando González, Filósofo de la autoexpresión Latinoamericana.
64 (1980) 105-115.

De la repetición a la Investigación (El problema de la Filosofía en Colombia visto a través de la obra de Fernando Gonzáles).
70 (1982) 116-122.

Quinto Foro Nacional de Filosofía.
70 (1982) 125.

Cayetano Betancur Inteligencia Nacional.
71 (1982) 239-240.

Breve Crónica de los Foros Nacionales de Filosofía.
76 (1984) 96-97.

Raíces españolas del pensamiento colombiano, del siglo XIX al XX.
82 (1986) 47- 62.

La influencia española en la secularización de la filosofía en Colombia.
82 (1986) 63-68.

Notas para un discurso filosófico específicamente colombiano.
82 (1986) 69-84.

Carandiru: una mirada de amor que muestra la otra cara de la violencia.
140 (2005) 95-109.

Filosofía Griega

Sobre la Gnoseología en los Griegos.
14 (1963) 58-93.

Lineamientos generales para la interpretación de la filosofía antigua: la analogía médica (inflexión o técnica de interpretación) en Sócrates.
146 (2007) 39-56.

Filosofía Política

Analítica del poder en Michel Foucault.
59 (1978) 105-127.

Spinoza: El Desmitificador.
59 (1978) 129-142.

Perspectivas históricas de la filosofía política de J. J. Rousseau.
59 (1978) 143-156.

Acusación al Saber. Poder Occidental.
59 (1978) 171-194.

Apuntes sobre el pensamiento filosófico-político de José María Samper.
93 (1989) 237-258.

En torno al nacimiento de la «conciencia nacional» colombiana.
103 (1993) 45-70.

Derecho y política en la normalización filosófica en Colombia.
146 (2007) 57–82.

¿Justicia redistributiva vs. Derechos Humanos?
146 (2007) 119-130.

La vida activa: principio legitimador de la comunidad política.
150 (2008) 33 - 57.

Filosofía y Enseñanza

Aproximación a un modelo funcional de didáctica en Filosofía.
70 (1982) 41-77.

La presencia de la filosofía en la Universidad: problemas.
129 (2001) 99-109.

Los componentes básicos de la relación de aprendizaje en la filosofía.
140 (2005) 11-23.

Filosofía e investigación en la universidad.
140 (2005) 25-35.

Filosofía y Literatura

Del Nuevo espíritu Científico al Nuevo Espíritu Literario (Notas sobre Bachelard y la Literatura).
67 (1987) 5-41.

Problemática Filosófica en el Proceso.
67 (1981) 61-79.

El trajinar Poético en América (Reflexiones a partir de Octavio Paz).
67 (1981) 80-94.

Filosofía y Teología

Relación entre filosofía y teología en Martín Heidegger.
25 (1967) 38-51.

Filosofía y Teología (Notas sobre el Krausismo Español).
68 (1981) 191-203.

Filosofía y teología las lecciones de la historia.
139 (2005) 9-19.

Física

Una búsqueda epistemológica en el campo de la Física.
64 (1980) 85-104.

Foucault, Michel

Analítica del poder en Michel Foucault.
59 (1978) 105-127.

Foucault y el Pensamiento francés contemporáneo.
70 (1982) 104-115.

La ética del cuidado de sí. Moral y ética en Foucault.
143 (2006) 59-70.

Franciscanismo

Juan XXIII Vicario de Cristo e Hijo de San Francisco.
14 (1963) 5-23.

Presencia de Dios en la naturaleza según San Francisco de Asís.
43 (1973) 3-56.

Carta circular Franciscana.
46 (1974) 4-10.

Utopía Franciscana en el Nuevo Mundo.
55 (1977) 5-88.

Tiempo de composición y autor del *Sacrum Commercium*.
58 (1978) 9-24.

Género literario y finalidad del *Sacrum Commercium*.
58 (1978) 25-34.

Un problema capital del *Sacrum Commercium* Es la pobreza «esposa o dama de San Francisco»?
58 (1978) 35 49.

Relación entre la pobreza y la paz en el *Sacrum Commercium*.
58 (1978) 50-56.

El Concepto de «Alianza» en el *Sacrum Commercium*.
58 (1978) 57-74.

Un Símbolo Franciscano: La Tau.
64 (1980) 116-120.

La Eclesio-Praxis de Francisco de Asís.
72 (1982) 275-281.

La eclesiología en San Francisco (Vista por Tomás de Celano en su primera Biografía).
72 (1982) 282-294.

Iglesia en San Francisco (A - Según la leyenda Mayor de San Buenaventura).
72 (1982) 295-307.

Iglesia en San Francisco. (B - Según la leyenda Menor de San Buenaventura).
72 (1982) 308-313.

La Iglesia en San Francisco (Leyenda de Perusa y tres compañeros).
72 (1982) 314-326.

San Francisco de Asís y la Paz.
72 (1982) 327-330.

Los caminos de la Paz.
72 (1982) 331-332.

San Francisco de Asís: Una lectura desde los pobres.
75 (1983) 326-334.

Dios y el hombre en los escritos de San Francisco de Asís (I parte).
84 (1986) 287-330.

Dios y el hombre en los escritos de San Francisco de Asís (II parte)
85 (1987) 65-88.

La Virgen María en el pensamiento de San Francisco.
92 (1989) 141-164.

La primera evangelización franciscana de América
100-101 (1992) 7-34.

Los franciscanos y el sacramento del bautismo en el Nuevo Reino de Granada
100-101 (1992) 35-50.

Franciscanismo Latinoamericano.
102 (1992) 319-326.

La evangelización de la cultura y la Orden de Frailes Menores.
109-110 (1995) 7-12.

St. Bonaventure´s Journey into God.
112 (1996) 57-66.

Milenarismo joaquinista y su influencia en la naciente Orden Franciscana hasta 1257.
116-117 (1997) 37-62.

Franciscanismo y cultura actual.
116-117 (1997) 105-116.

Ecología y pensamiento franciscano.
145 (2007) 121-138.

Freinet

Los docentes y la investigación Pedagógica. (Las Técnicas Freinet de la escuela moderna).
63 (1979) 297-326.

Freire, Paulo

Servidumbre-Autoconciencia-Liberación (la solución dialéctica hegeliana y la filosofía de la alfabetización problematizadora de Paulo Freire. Notas provisorias para su confirmación).
54 (1976) 405-478.

Freud, Sigmund

Freud-Adler-Yung.
40 (1972) 57-108; 41 (1972) 177-199.

Schopenhauer y Freud: pensadores del amor y de la muerte.
129 (2001) 131-145.

G

Gnosis

Gnosis, Pistis y Cristianismo.
26 (1967) 130-139.

Godelier, Maurice

Apuntes para un estudio epistemológico de la economía. (Breve introducción a Maurice Godelier).
49 (1975) 55-70.

González, Fernando

Fernando González, filósofo de la autoexpresión Latinoamericana.
64 (1980) 105-115.

De la repetición a la Investigación (El problema de la Filosofía en Colombia visto a través de la obra de Fernando González).
70 (1982) 116-122.

Aproximación al problema antropológico en Fernando González.
113-114 (1996) 165-210.

Greisch, Jean

Penser la Religión.
115 (1997) 103-108.

H

Habermas, Júrgen

Los enfoques de las ciencias sociales normativo-analíticas y empírico-analíticas en Júrgen Habermas.
98-99 (1991) 161-170.

Hartmann, Nicolás

Fundamentos para una concepción del ser en Nicolai Hartmann.
34 (1970) 43-98.

Hegel, W

Hegel y el problema de Dios.
15 (1963) 21-44.

Servidumbre-Autoconciencia-Liberación (la solución dialéctica hegeliana y la filosofía de la alfabetización problematizadora de Paulo Freire. Notas provisorias para su confirmación).
54 (1976) 405-478.

La relación de la dialéctica Hegel-Marx y su inversión.
76 (1984) 41-53.

¿Huellas de Hegel hasta nuestros días?
140 (2005) 119-125.

Los U'wa y la Ética de Hegel. Un ensayo deconstructivo sobre el punto de vista del otro.
144 (2006) 11-29.

Heidegger, Martín

Es posible hablar de una ética en M. Heidegger?
16 (1964) 48-56.

La metafísica en Heidegger.
17 (1964) 87-129.

Relación entre filosofía y teología en Martín Heidegger.
25 (1967) 38-51.

Kant y el problema de la metafísica de Heidegger.
85 (1987) 89-100.

Reflexiones en torno a ser y tiempo de Martín Heidegger.
112 (1996) 19-46.

El camino de Heidegger a las cosas mismas.
115 (1997) 7-24.

Aportes del concepto Heideggeriano de la verdad a la tradición epistemológica y ontológica.
130-131-132 (2002) 221-286.

Voluntad de poder, eterno retorno… La interpretación de Heidegger.
146 (2007) 131-148.

Heráclito

Heráclito, simbolismo y Conocimiento.
12 (1962) 70-88.

Herejías

El papel ideológico de las heregías medievales.
116-117 (1997) 63-82.

Hermenéutica

Dialéctica-Lenguaje-Hermenéutica.
98-99 (1991) 155-160.

Juegos de Lénguaje y mundo de la vida.
103 (1993) 7-44.

La imagen, lo sacro y lo profano: una aproximación hermenéutica a la Representación extrema.
129 (2001) 147-165.

Hechos y palabras: hermenéutica de la revelación a la luz del Vaticano II.
143 (2006) 47-58.

Hispanoamérica

Hispanoamérica: Derecho y derechos humanos.
86-87 (1987) 249-274.

Qué es ser cristiano en América Latina, hoy.
86-87 (1987) 275-282.

La crítica del pensamiento totalizador en Enrique Dussel (Para una liberación de la Ideología totalizante en América Latina.
89 (1988) 123-154.

La primera evangelización franciscana de América.
100-101 (1992) 7-34.

Les Temps Modernes.
100-101 (1992) 61-78.

La virgen María en la evangelización del Nuevo Mundo 1492-1600.
100-101 (1992) 79-90.

La Cultura universitaria colonial de Hispanoamérica.
100-101 (1992) 90-124.

Ilustración y tradición española en la emancipación de la Nueva Granada. Formación de una conciencia jurídica.
100-101 (1992) 125-150.

La filosofía en Chile: principales períodos históricos.
102 (1992) 295-318.

En torno al nacimiento de la «conciencia nacional» colombiana.
193 (1993) 45-70.

Oración fúnebre de Cristóbal Colón (1795).
103 (1993) 71-94.

Aproximación a una arqueología de la crónica en Latinoamérica.
104-105 (1993)315-338.

Problemas en torno a la «identidad del Caribe».
106-107-108 (1994) 263-274.

Historia

Relación entre la matemática y la historia.
21 (1965) 309-320.

Historia y Ontología en Nietzsche.
60 (1978) 221-356.

(Ver además Filosofía de la Historia).

Naturaleza, Historia y Dios.
76 (1984) 77-82.

El proceso histórico del Vaticano II.
143 (2006) 15-24.

Historia de la Ciencia

Psicogénesis e historia de la ciencia: Última síntesis epistemológica de Jean Piaget.
95 (1990) 127-146.

Historia de la Iglesia

Causas próximas y remotas del Cisma Acaciano.
4 (1960) 3-20.

Iglesia y Política en la España del Siglo XIX.
56 (1977) 300-309.

La religión en los pueblos más primitivos.
2 (1959) 41-52.

Historiología

Concepto agustiniano de la Paz y su función historiológica.
12 (1962) 5-12.

Hombre

Dios, el Hombre y la continuidad Histórica.
42 (1972) 267-310.

Violación de la intimidad según el pensamiento de G. Marcel.
45 (1973) 231-256.

Humanidades

Aspectos sobre la integración. Humanidades - Ciencias en la Universidad Colombiana.
52 (1976) 57-78.

Humanismo

Sobre el humanismo cristiano.
21 (1965) 399-401.

Humanismo por el trabajo. (Aportes de la doctrina pontificia al mundo Laboral).
29-30 (1968) 97-171.

Humanismo: Utopía o desencanto del intelectual.
97 (1991) 27-42.

Un nuevo humanismo cristiano, tarea de la Universidad Católica.
127-128 (2001) 11-23.

Hume, David

Gnoseología de lo singular en Hume.
113-114 (1996) 211-238.

Husserl, Edmund

Die Idee der Phaenomenologie.
15 (1963) 5-20.

Crítica de Husserl a las ciencias.
17 (1964) 159-166.

El pensamiento Husserliano anterior a las Ideas.
18 (1964) 207 235.

La verdad como ser y como razón (Fenomenología del dinamismo de la conciencia).
22 (1966) 75-92.

Intuición, lenguaje e intencionalidad (un estudio relativo a la fenomenología de Husserl)
104-105 (1993) 265-314.

I

Ideología

El encubrimiento como arma ideológica.
53 (1976) 169-237.

Supuestos fundamentales de los discursos precientíficos y del discurso científico.
53 (1976) 238-264; 54 (1976) 344-404.

La Ideología y su valoración Epistemológica.
70 (1982) 5-17.

Presupuestos para un tratamiento teórico de la Ideología en la Investigación Social.
70 (1982) 18-40.

Notas para un análisis del contenido Ideológico de Textos de Lectura usados en la Escuela Colombiana.
70 (1982) 78-103.

Expresión ideológico-cultural del movimiento comunero.
88(1988) 33-62.

La revolución mexicana de 1910-1917: la ideología.
88 (1988) 63-78.

La crítica del pensamiento totalizador en Enrique Dussel (para una liberación de la ideología totalizante en América Latina)
89 (1988) 123-154.

¿Murieron las Ideologías?
98-99 (1991) 131-144.

El papel ideológico de las herejías medievales.
116-117 (1997) 63-82.

Escatología como esperanza cristiana: posición crítica frente al sistema neoliberal.
147-148 (2007-2008) 13-48.

Iglesia

Iglesia y política en la España del Siglo XIX.
56 (1977) 300-309.
(Ver además Eclesiología).

Fray Benito Fernández Campo, O.F.M. organizador de la Iglesia de Jamaica.
106-107-108 (1994) 253-262.

La Iglesia Católica Colombiana ante los conflictos políticos de los años 1930-1957.
119-120 (1998) 9-70.

Igualdad

Igualdad, justicia y equidad en la educación superior colombiana.
150 (2008) 59-78.

Iluminismo

La Iluminacíón según San Buenaventura.
14 (1963) 24-57.

(Véase además Ejemplarismo).

La metafísica de la luz y la teoría de la iluminación agustiniana.
96 (1990) 283-306.

Una fundamentación bonaventuriana para la epistemología de las ciencias; La teoría de la luz o iluminismo.
113-114 (1996) 309-318.

Ilustración

Ilustración y tradición española en la emancipación de la Nueva Granada. Formación de una conciencia jurídica.
100-101 (1992) 125-150.

Inconsciente

Inconsciente, Sujeto, Verdad.
72 (1982) 333-346.

Independencia

Un tema en la obra de José María Ots Capdequi (los impuestos en las décadas previas a la Independencia de América).
91 (1989) 65-96.

Institucionalismo

Institucionalismo y desarrollo del lenguaje.
63 (1979) 327-349.

Introducción a la teología

El sendero teológico: entre el ocaso y la aurora.
143 (2006) 103-117.

Intuición Intelectual

La Intuición Intelectual.
40 (1972) 109-116.

La intuición en la crítica de la razón pura (Un escaño hacia la crítica de la razón intuitiva).
104-105 (1993) 157-202.

Intuición, lenguaje e intencionalidad (un estudio relativo a la fenomenología de Husserl).
104-105 (1993) 265-314.

Investigación Cualitativa

Hacia un modelo de observación de conducta en preescolares como aporte a la metodología de la investigación cualitativa.
63 (1979) 361-373.

Investigación Educativa

La Investigación en Educación y la Universidad (Sistematización de la in formación obtenida en los proyectos de investigación presentados por la primera promoción de Licenciados en Educación en la Universidad de San Buenaventura, sede Bogotá).
66 (1980) 274-308.

Investigación Participativa

La investigación participativa como una metodología de Educación de Adultos.
75 (1983) 295-309.

Investigación Social

Presupuestos para un tratamiento teórico de la Ideología en la Investigación Social.
70 (1982) 18-40.

J

Jerarquía Eclesiástica

La jerarquía en el nuevo Testamento.
2 (1959) 3-18.

Jiménez de Cisneros, Francisco

Francisco Jiménez de Cisneros y los Estudios.
71 (1982) 185-200.

Joaquinismo

Milenarismo joaquinista y su influencia en la naciente Orden Franciscana (1257).
116-117 (1997) 37-62.

Juan Pablo II

El amor humano en el plan divino: la redención del cuerpo y la sacramentalidad del matrimonio, en el pensamiento de Juan Pablo II.
111 (1995) 271-394.

Jung, Carl G

Freud, Adler, Jung.
40 (1972) 57-108; 41 (1972) 177-199.

Justicia

¡"Eliminar la crueldad"!. Un horizonte liberal para construir la justicia.
113-114 (1996) 239-268.

¿Justicia redistributiva vs. Derechos Humanos?
146 (2007) 119-130.

Igualdad, justicia y equidad en la educación superior colombiana.
150 (2008) 59-78.

Juventud

Juventud y cambio político: de la negación a la participación.
130-131-132 (2002) 107-135.

K

Kant, Emanuel

Inmanuel Kant (En el centenario de su filosofía).
69 (1981) 223-244.

Para leer a Kant.
69 (1981) 245-250.

Kant y Marx.
69 (1981) 251-273.

Kant y la Ciencia Moderna
76 (1984) 16-22.

Kant y el problema de la metafísica de Heidegger.
85 (1987) 89-100.

La intuición en la crítica de la razón pura (Un escaño hacia la crítica de la razón intuitiva).
104-104 (1993) 157-202.

Kant y el paradigma de la física.
119-120 (1998) 93-104.

Kierkegaard, Sören

La angustia en la posibilidad de realización del individuo según Sören Kierkegaard.
118 (1998) 9-60.

Nihilismo en línea: el futuro de la tecnología de la información visto por Soren Kierkegaard en 1850.
130-131-132 (2002) 287-299.

Kuhn, Thomas

El concepto de "paradigma" en Thomas Kuhn y la filosofía.
112 (1996) 103-140.

L

Ladrière

Jean Ladrière (1921-2007).
150 (2009) 117-121.

Laicos

Christifideles Laici: el ser y el quehacer de los fieles laicos.
91 (1989) 105-110.

El poder laical: la cuestión del origen del Imperio Romano.
140 (2005) 105-113.

Lavelle

La problemática del ser en L. Lavelle.
17 (1964) 167-172.

La univocidad del ser en L. Lavelle a partir de Escoto.
22 (1966) 44-75.

Leibniz, Guillermo

El problema del conocimiento según la "monadología" de Leibniz.
98-99 (1991) 209-216.

Lenguaje

El lenguaje del estudiante frente al lenguaje de la matemática.
66 (1980) 309-325.

Lenguaje Infantil

Institucionalismo y desarrollo del lenguaje.
63 (1979) 327-349.

Lezama, Lima José

El tiempo en el Cap XII de *Paradiso* de José Lezama Lima.
115 (1997) 25-46.

Liberación

El concepto de liberación en Enrique Dussel.
106-107-108 (1994) 101-154.

Libertad

Dios, el Hombre y la continuidad Histórica.
42 (1972) 267-310.

Lingüística

La lingüística y el Estructuralismo (inferencia a un posible método para una filosofía antropológica).
49 (1975) 28-54.

El erotismo a través de la palabra.
98-99 (1991) 217-226.

Literatura:

(Véase Filosofía y Literatura)

Liturgia

L' Anaphore Alexandrine de Saint Marc, selon le codex Vatican 1970. (Etude d'histoire Comparee de la liturgie. Le dialogue introductif et l'action de grâce).
74 (1983) 147-214.

L´Anaphore Alexandrine de Saint Marc, selon le codex Vatican 1970. (Etudie d´histoire comparée de la liturgie. Le recit de l´institution de l´eucharistie) (suite).
78 (1984) 243-342

De los lugares y tiempos sagrados en la nueva codificación canónica.
(85 (1987) 45-64.

Locke, John

El método de la filosofía moderna John Locke: ¿empirismo absoluto?
133 (2002) 103-115.

Lógica

Lógica de la razón sistémica.
139 (2005) 143-151.

Lutero, Martín

Lutero y su Obra.
62 (1979) 257-275.

LL

Llamada de Dios

La *llamada de Dios* en la Biblia y en la Iglesia Católica.
91 (1989) 9-44.

M

Mal

El problema del mal en San Agustín.
146 (2007) 97-117.

Mandamientos

El Decálogo.
4 (1960) 21-50.

Manuscrito Colonial

Un manuscrito Colonial del Franciscano Ignacio A. Parrales.
49 (1975) 71-76.

Marcel, Gabriel

La encarnación del ser en Marcel.
10 (1962) 7-22.

Marcel y la Encarnación del ser.
16 (1964) 23-40.

La metafísica de la Esperanza como vía de acceso a Dios.
18 (1964) 236-296.

La persona en la Filosofía de Gabriel Marcel.
37 (1971) 54-64.

Violación de la intimidad según el pensamiento de G. Marcel.
45 (1973) 231 256.

Marcuse, Herbert

La «racionalidad» de la civilización según Herbert Marcuse.
102 (1992) 273-294.

Marginalidad

Las migraciones rurales, el proceso de la urbanización y la marginalidad social en América Latina. (Breve sistematización de las propuestas analíticas sugeridas para un encuadre teórico del problema).
56 (1977). 185-230.

Marías, Julián

El sentido del quehacer filosófico desde la perspectiva de Julián Marías.
98-99 (1991) 199-208.

Mariología

Estado actual de las investigaciones sobre las controversias debitistas españolas de 1615-1616.
17 (1964) 130-158.

La Virgen María en el pensamiento de San Francisco de Asís.
92 (1989) 141-164.

La Virgen María en la evangelización del Nuevo Mundo.
100-101 (1992) 79-90.

Marx

Kant y Marx.
69 (1981) 251-273.

La relación de la dialéctica Hegel-Marx y su inversión.
76 (1984) 41-53.

La relación Proudhon-Marx vista por Pierre Haubtmann.
77 (1984) 194-198.

Marxismo

Ideas fundamentales de la estética Marxista.
43 (1973) 67-91.

Epistemología Dialéctica.
64 (1980) 5-60.

(Véase además Comunismo).

Matemática

Relación entre la matemática y la historia.
21 (1965) 309-320.

El lenguaje del estudiante frente al lenguaje de la matemática.
66 (1980) 309-325.

Matrimonio

La disolución del vínculo matrimonial.
26 (1967) 121-124.

Controversia sobre la inseparabilidad del contrato y el sacramento en el matrimonio cristiano (Estudio Histórico-Jurídico) 1a. Parte.
56 (1977) 231-299; 57 (1977) 401-454.

La consumación del matrimonio en la formación del vínculo conyugal indisoluble según San Buenaventura.
62 (1979) 125-203.

Inseparabilidad del contrato y del sacramento en el matrimonio Cristiano.
62 (1979) 205-256.

Apuntes para una antropología del Matrimonio.
71 (1982) 220-238.

El vínculo matrimonial en la Teología y en el Derecho.
80-81 (1985) 246-258.

El matrimonio en Clemente Alejandrino.
86-87 (1987) 159-222.

El amor humano en el plan divino: la redención del cuerpo y la sacramentalidad del matrimonio, en el pensamiento de Juan Pablo II.
111 (1995) 271-394.

El fracaso matrimonial en el plan de Dios.
121 (1999) 89-117.

Matrimonio y enfermedad.
124-125 (2000) 119-152.

Medicina

Medicina y sabiduría: acerca del proceso morboso y de la naturaleza.
142 (2006) 11-37.

Medios de Comunicación

Las Agencias de Prensa y la distorsión de la noticia en los países dependientes. (Un caso A.L.).
57 (1977) 380-400.

Mente

La relación mente-cuerpo a partir de un filósofo contemporáneo: Jhon Searle.'
98-99 (1991) 189-198.

Merleau Ponty, Maurice

El *Cogito* encarnado en Merleau Ponty.
32 (1969) 103-743; 33 (1969) 265-302.

Metafísica

La problemática del ser en Scoto.
16 (1964) 41-47.

La metafísica en Heidegger.
17 (1964) 87-129.

La problemática del ser en L. Lavelle.
17 (1964) 167-172.

La metafísica de la Esperanza como vía de acceso a Dios.
18 (1964) 236-296.

La univocidad del ser en L. Lavelle a partir de Escoto. 22 (1966) 44-75. Fundamentos para una concepción del ser en Nicolai Hartmann.
34 (1970) 43-98.

Reflexiones acerca de la metafísica y el hombre.
79 (1985) 69-73.

La Naturaleza del Juicio. El juicio en la construcción del conocimiento y del saber filosófico.
80-81 (1985) 101-154.

Kant y el problema de la metafísica de Heidegger.
85 (1987) 89-100.

Los posibles fundamentos de un conocimiento metafísico.
89 (1988) 215-230.

Introducción a un curso de Metafísica y Ética.
92 (1989) 165-178.

La metafísica de la luz y la teoría de la iluminación agustiniana.
96 (1990) 283-306.

De la triplicidad constituida en el tratado del primer principio.
98-99 (1991) 226-234.

La metafísica: asombro ante el misterio.
116-117 (1997) 167-178.

Metafísica escotista Trascripción, traducción y estudio previo.
138 (2004) 95-185.

Metodología

El método de la filosofía en la filosofía moderna.
111 (1995) 395-450.

Francisco Varela y el debate sobre las metodologías en primera persona.
144 (2006) 79-93.

Migración

Signification de la practique ou non practique religieuse chez un groupe d' Emigres.
32 (1969) 142-222; 33 (1969) 303-358.

Las migraciones rurales, el proceso de la urbanización y la marginalidad social en América Latina. (Breve sistematización de las propuestas analiticas sugeridas para un encuadre teórico del problema).
56 (1977) 185-230.

Milenarismo

Milenarismo joaquinista y su influencia en la naciente Orden Franciscana (hasta 1257).
116-117 (1997) 37-62.

Ministerios

La mujer y los ministerios en la Iglesia.
102 (1992) 185-254.

Los ministerios eclesiales en la perspectiva del Concilio Vaticano II: entre la doctrina y la práctica.
143 (2006) 59-73.

Misiones, América Latina

Las fuentes jurídicas del derecho misionero en América Latina.
96 (1990) 215-282.

Misterio

La metafísica: asombro ante el misterio.
116-117 (1997) 167-178.

Mitología

Reflexiones sobre Religión, Mito y Poesía.
52 (1976) 119-138.

El simbolismo de los contrastes arquetípicos en las construcciones míticas.
150 (2008) 79-95.

Mitología Chibcha

Análisis Filosófico de la Mitología Chibcha.
45 (1973) 257-350.

Moltmann, Jürgen

La «Teología de la Esperanza» en el itinerario Histórico personal de Jurguen Moltmann.
52 (1976) 79-102.

De la Cruz a la Esperanza en Moltmann.
55 (1977) 146-149.

Monadología

El problema del conocimiento según la «monadología» de Leibniz.
98-99 (1991) 209-216.

Moral

Una posición fundamental en los sistemas relativistas morales.
6 (1960) 40-64.

El Pecado: ¿Ofensa o Infidelidad?
82 (1986) 11-34.

Las obras buenas, su historia y su visión desde Latinoamérica.
88 (1988) 21-32

La persona y el autodominio moral.
112 (1996) 67-88.

¡«Eliminar la crueldad»!. Un horizonte liberal para construir la justicia.
113-114 (1996) 239-268.

Moral Existencialista

Una moral existencialista atea.
27 (1967) 179-230.

Moral Presocrática

El pensamiento moral presocrático.
21 (1965) 391-396.

Morín Edgar

Principios del pensamiento complejo en Edgar Morín.
135 (2003) 83-143.

Filosofía y ecología, una discusión sobre el concepto de "formación integral" en Edgar Morín
140 (2005) 37-49.

Motilones

Los Bari o Motilones del Catatumbo.
37 (1971) 34-53.

Muerte

Algo sobre el Problema de la Universalidad de la muerte.
1 (1959) 80-90.

Aliquid de Poena Capitis.
7 (1961) 49-61.

Sentido Teológico de la muerte.
22 (1966) 99-101.

Temas de Escatología (La Muerte)
68 (1981) 171-190.

Mujer

La mujer y los ministerios en la Iglesia.
102 (1992) 185-254.

Música

Hacia un perfil teológico de la música popular en Colombia: aproximación desde el género vallenato.
147-148 (2007-2008) 49-211.

N

Naturaleza

Naturaleza, Historia y Dios.
76 (1984) 77-82.

Medicina y sabiduría: acerca del proceso morboso y de la naturaleza.
142 (2006) 11-37.

Nietzsche

El problema del conocimiento en Nietzsche.
49 (1975) 4 -27; 50-51 (1975) 349-396.

Historia y Ontología en Nietzsche.
60 (1978) 221-356.

Nietzsche: los viajes, los dioses, las cartas.
67 (1981) 42-60.

El Nihilismo en Nietzsche.
61 (1979) 77-88.

La idea del eterno retorno en Nietzsche.
98-99 (1991) 113-130.

Nietzsche; intento de una estética de la vida.
106-107-108 (1994) 275-284.

Nietzsche y los griegos.
126 (2000) 101-112.

La consideración trágica del mundo según Friedrich Nietzsche.
130-131-132 (2002) 301-406.

Nihilismo

El Nihilismo en Nietzsche.
61 (1979) 77-88.

La pregunta por la nada.
109-110 (1995) 223-238.

O

Ockham

La concepción lingüística del conocimiento en Ockham.
86-87 (1987) 223-236.

El pensamiento de Guillermo de Ockham.
98-88 (1991) 183-188.

Ockham y el problema del conocimiento.
142 (2006) 39-53.

Algunos aportes para la teoría del signo en la filosofía de San Buenaventura y de Guillermo de Ockham.
150 (2008) 97-116.

Ontología

Historia y Ontología en Nietzsche.
60 (1978) 221-356.

Ser y conocer (Esbozo de una investigación fenomenológica sobre la relación lenguaje-intuición como ontología del ser).
97 (1991) 43-86.

Orden - Sacramento

La jerarquía en el Nuevo Testamento.
2 (1959) 3-18.

Distinción entre Presbiterado y Episcopado.
5 (1960) 67-87.

Orientación Vocacional

Orientación vocacional y Profesional: La perspectiva Latinoamericana.
66 (1980) 268-273.

Ornitología

La Ornitología.
2 (1959) 53-69.

Ortega y Gasset

Persona y circunstancia Social en Ortega y Gasset.
42 (1972) 318-373.

Fundamentos para una efectuación del hombre en el pensamiento de Ortega y Gasset.
85 (1987) 9-28.

P

Pacem In Terris

La pacem in terris y su influencia treinta años después.
103 (1993) 117-124.

Papas

Juan XXI II Vicario de Cristo e Hijo de San Francisco.
14 (1963) 5-23.

En torno a una biografía de Pío IX.
18 (1964) 304-307.

El Diario de Juan XXI II.
20 (1965) 248-251.

Carta de S.S. Pablo VI sobre el VII Centenario de la muerte de San Buenaventura.
47-48 (1974) 151-157.

Parménides ,

Verdad y opinión. (Estudio gnoseológico del poema sobre «La Naturaleza» de Parménides).
19 (1965) 63-83.

Parrales, I.

Un manuscrito Colonial del Franciscano Ignacio A. Parrales.
49 (1975) 71-76.

Pascal, Blas

El conocimiento de Dios en Blas Pascal.
31 (1969) 19-71.

La razón y la voluntad como modos complementarios de adquirir conocimientos según Blaise Pascal.
139 (2005) 41-141.

Pascua

La Pascua de Jesucristo vista a través de los salmos.
109-110 (1995) 13-58.

Pastoral

Retos pastorales desde la opción por el hombre en Puebla.
93 (1989) 315-326.

Hacia una pastoral de enfermos en la parroquia.
106-107-108 (1994) 155-242.

Pastoral con pacientes de Sida en fase terminal.
109-110 (1995) 95-202.

Lineamientos para una pastoral de acompañamiento de moribundos.
115 (1997) 69- 94.

Visión antropológica, teológica, psicológica y pastoral del duelo.
124-125 (2000) 117.

Propuesta teológica pastoral para atención al joven con manifestaciones satánicas en el centro de orientación Luis Amigo.
127-128 (2001) 25-70.

Razón moderna y fe cristiana: propuestas pastorales.
141 (2005) 27-45.

Pastoral Vocacional

Hacia la conceptualización de una pastoral vocacional hoy. (parte I)
83 (1986) 239-266.

Hacia la conceptualización de una pastoral vocacional hoy (II parte).
84 (1986) 331-350.

Paz

Paz a los hombres de buena voluntad.
11 (1962) 52-69.

Concepto agustiniano de la Paz y su función historiológica.
12 (1962) 5-12.

Relación entre la pobreza y la paz en el *Sacrum Commercium*.
58 (1978) 50-56.

San Francisco de Asís y la Paz.
72 (1982) 327-330.

Los caminos de la Paz.
72 (1982) 331-332.

Pecado

El Pecado: ¿Ofensa o infidelidad?
82 (1986) 11-34.

La somensión social del pecado.
113-114 (1996) 345-362.

Pedagogía

Factores determinantes de la pedagogía de los pueblos.
20 (1965) 241-247.

Una obra importante de pedagogía.
21 (1965) 397-398.

¿Tenemos un modelo pedagógico? (A propósito de Summer Hill).
75 (1983) 320-325.

Hacia una pedagogía franciscana.
116-117 (1997) 91-104.

Penitencia - Sacramento

Sobre la esencia del sacramento de la penitencia.
4 (1960) 80-86.

De essentia Sacramenti Poenitentiae.
5 (1960) 5-15.

Pensamiento Mágico

Relaciones entre tonal y nagual en el pensamiento mágico.
86-87 (1987) 237-248.

Persona

La persona en la Filosofía de Gabriel Marcel.
37 (1971) 54-64.

Persona y circunstancia Social en Ortega y Gasset.
42 (1972) 318-373.

La personalización (concepto, fundamentación y características).
93 (1989) 259-282.

La persona y el autodominio moral.
112 (1996) 67-88.

Persona: concepto y realidad.
129 (2001) 111-118.

Personalidad

¿Qué entendemos por personalidad?
26 (1967) 125-129.

Formación de la personalidad en la vida comunitaria.
27 (1967) 231-257; 28 (1968) 3-44.

La personalización (Concepto, fundamentación y característica).
93 (1989) 259-282.

Piaget

Investigaciones Piagetianas y diseño instruccional.
63 (1979) 374-383.

Planificación Familiar: (Véase Familia).

Psicogénesis e historia de la ciencia: Última síntesis epistemológica de Jean Piaget.
95 (1990) 127-146

Platón

Noción de Dios en Platón.
2 (1959) 19-40.

El alma en Platón.
10 (1962) 23-68.

San Justino y las anteriores dialécticas Platónicas.
38 (1971) 91-124; 39 (1971) 189-222.

El mundo real de Platón. Estudios de los diálogos el Fedón, el Fedro y la República.
38 (1971) 126-151.

Captación de lo concreto y sobrevuelo de la imaginación en Platón. Un acercamiento a la estética de la belleza platónica.
116-117 (1997) 117-142.

Pluralidad

Reconocimiento de la pluralidad: el desafío de la relatividad en los discursos teológicos.
145 (2007) 65-79.

Pneumatología

Discernir los signos de los tiempos: perspectiva cristológica y pneumatológica.
150 (2008) 13-32.

Pobreza

Un problema capital del *Sacrum Commercium* es la pobreza «esposa o dama de San Francisco?»
58 (1978) 35-49.

Relación entre la pobreza y la paz en el *Sacrum Commercium*.
58 (1978) 50-56.

Popper, Karl

Introducción al estudio de Karl Popper.
76 (1984) 23-40.

Porchia Antonio

Filosofía y poesía comentarios a algunos aforismos de Antonio Porchia
139 (2005) 21-39.

Postmodernidad

Emancipación y postmodernismo.
90 (1988) 355-366.

La universidad católica y la postmodernidad.
106-107-108 (1994) 243-252.

Desafíos de la postmodernidad a la Teología en América Latina.
109-110 (1995) 59-80.

Descripción del fenómeno religioso en la Postmodernidad.
112 (1996) 47-56.

Práctica Religiosa

Signification de la practique ou non practique religieuse chez un groupe d'Emigres.
32 (1969) 142-222; 33 (1969) 303-358.

Presbíteros

La identidad del presbítero en América Latina.
91 (1989) 45-64.

El sínodo sobre la formación de los presbíteros.
96 (1990) 366-374.

Presocráticos

El pensamiento moral presocrático.
21 (1965) 391-396.

Profetas

La doctrina de los profetas sobre el sábado.
27 (1967) 258-261.

Un Dios diferente según los Profetas de Israel.
74 (1983) 215-224.

Proudhon, P.J.

La relación Proudhon-Marx vista por Pierre Haubtmann.
77 (1984) 194-198.

Psicoanálisis

Psicoanálisis.
9 (1961) 31-68.

Freud-Adler-Jung.
40 (19721 57-108; 41 (1972) 177-199.

Inconsciente, Sujeto, Verdad.
72 (1982) 333-346.

Psicología

Psicología y Etología.
66 (1980) 336-342.

Psicología Social

Análisis crítico epistemológico de la Psicología Social.
72 (1982) 347-354.

Bandura y la conducta aprendida.
77 (1984) 199-200.

Puebla

Retos pastorales desde la opción por el hombre en Puebla.
93 (1989) 315-326.

R

Racionalidad

La «racionalidad» de la civilización según Herbert Marcuse.
102 (1992) 273-294.

La intuición en la crítica de la razón pura (Un escaño hacia la crítica de la razón Intuitiva).
104-105 (1993) 157-202.

El puesto de Dios en el sistema racional cartesiano.
104-105 (1993) 203-264.

Rahner

La persona y sus proyecciones axiológicas en Karl Rahner.
20 (1965) 149-201; 21 (1965) 327-390.

Recurso, el

El recurso contra los decretos administrativos en el nuevo Código de Derecho Canónico.
104-105 (1993) 339-352

Reino de Dios

Discernir los signos de los tiempos: perspectiva cristológica y pneumatológica.
150 (2008) 13-32.

Regionalización

Regionalización e integración Colombiana: Una dimensión Latinoamericana.
43 (1973) 57-65.

Religión

Una Fenomenología de la Religión.
29-30 (1968) 194-195.

Los testigos de Jehová o la Religión como negocio.
44 (1973) 165 172.

Reflexiones sobre Religión, Mito y Poesía.
52 (1976) 119 138.

Religión en América Latina

Religión y praxis social en América Latina.
61 (1979) 89-104.

Religiosidad popular

Hacia un perfil teológico de la música popular en Colombia: aproximación desde el género vallenato.
147-148 (2007-2008) 49-211.

Rerum Novarum

Centenario de una Encíclica. Antecedentes y elaboración de la Rerum Novarum.
103 (1993) 95-108.

Revelación

La revelación en la *dei verbum* y la investigación bíblica postconciliar.
143 (2006) 25-46.

Hechos y palabras: hermenéutica de la revelación a la luz del Vaticano II.
143 (2006) 47-58.

Rodas de, Panecio

La singularidad de la vida humana: Panecio de Rodas.
119-120 (1998) 85-92.

Rousseau, J.J

Perspectivas históricas de la filosofía política de J.J. Rousseau.
59 (1978) 143-156.

S

Sacramentos

La Reviviscencia de los Sacramentos.
6 (1960) 25-39.

Sagrada Escritura

Biblia y semántica.
22 (1966) 96-98.

La «llamada» de Dios en la Biblia y en la Iglesia Católica.
91 (1989) 9-44.

Salvación

¿Caín en el Cielo?
23-24 (1966) 307-311.

Samper, José María

Apuntes sobre el pensamiento filosófico-político de José María Samper.
93 (1989) 237-258.

San Agustín

La certeza del Conocirniento en San Agustín.
1 (1959) 57-72.

La existencia de Dios en San Agustín.
1 (1959) 41-87.

Concepto agustiniano de la Paz y su función historiológica.
12 (1962) 5-12.

La búsqueda vivencial de Dios. (Estudio sobre el problema de Dios en San Agustín).
22 (1966) 3-43.

San Agustín en la cultura española medieval.
140 (2005) 115-118.

San Anselmo

Prioridad de la fe sobre la razón (Estudio alrededor del argumento ontológico).
23-24 (1966) 167-244.

San Buenaventura

San Buenaventura en sus diversas dimensiones.
46 (1974) 11-23.

San Buenaventura de Bagnorea, Doctor y cardenal de la Iglesia.
46 (1974) 24-65.

Carta de S.S. Pablo VI sobre el VII Centenario de la muerte de San Buenaventura.
47-48 (1974) 151-157.

San Bonaventura (V. Bibliografía).
49 (1975) 77.

(Véase además Filosofía Bonaventuriana y Teología Bonaventuriana).

Una relectura del *Itinerarium Mentis in Deum*.
89 (1988) 231-234.

Perspectivas teológicas en el pensamiento de San Buenaventura.
94 (1990) 77-88.

St. Bonaventure's Journey into God.
112 (1996) 57-66.

Una fundamentación bonaventuriana para la epistemología de las ciencias; La "teoría de la luz" o "iluminismo".
113-114 (1996) 309-318.

Apuntes sobre la evangelización en San Buenaventura.
115 (1997) 95-102.

El conocimiento de lo bello desde una perspectiva estética de la sensibilidad trascendental, en los capítulos VI y VII del *itinerarium mentis in deum* de San Buenaventura.
130-131-132 (2002) 137-220.

El itinerarium de San Buenaventura y la paradoja de la velocidad: la propuesta sapiencial de un método.
134 (2003) 39-63.

L'union du divint et de l'humain.Le Rouyame de Dieu dans L'ouvre de S. Bonaventure.
136 (2004) 17-29.

Premier partie. Contexte historico-theologique de la do Bonaventurienne sur le royaume de dieu Chapitre I: L'événement S. François D'assi.
136 (2004) 31-66

Chapitre II: Le joachimisme dans. L'ordre Franciscain jusqu'en 1260.
136 (2004) 67-108.

Bibliographie.
136 (2004) 109-136.

Deuxième partie: Le royaume de Dieu, ceuvre trinitaire Chapitre III: Dieu Père.
137 (2004) 9-31.

Chapitre IV: Dieu fils.
137 (2004) 33-79.

Chapitre V: Dieu Esprit Saint.
137 (2004) 80-133.

Troisième partie: Rapports entre anthropologie et théologie chez Saint Bonaventure
137 (2004) 135-167.

Chapitre VI: L'homme, roi dans le royaume de Dieu.
137 (2004)168-214.

Conclusión
137 (2004) 215-221.

Annexe.
137 (2004) 222-227.

Bibliographie.
137 (2004) 229-256.

El método para la investigación en filosofía: a propósito de una "cuestión disputada" en San Buenaventura
139 (2005) 153-168.

Algunos aportes para la teoría del signo en la filosofía de San Buenaventura y de Guillermo de Ockham.
150 (2008) 97-116.

San Clemente Alejandrino

El matrimonio en Clemente Alejandrino.
86-87 (1987) 159-222.

San Justino

San Justino y las anteriores dialécticas Platónicas.
38 (1971) 91-124.

Santo Tomás

El «*Cogito*» y su estructura empírica (relaciones entre el sujeto cartesiano del conocimiento y el de Santo Tomás).
19 (1965) 5-62.

Sartre, Jean P.

Tres miradas sobre Dios, (Aristóteles, Buenaventura, Sartre).
28 (1968) 45-53.

La crítica sartriana del esencialismo religioso.
130-131-132 (2002) 407-422.

Schopenhauer

Schopenhauer y Freud: pensadores del amor y de la muerte.
129 (2001) 131-145.

Scoto, Duns

Valor de la « Univocidad» en J. D. Scoto.
3 (1959) 5-16.

Duns Scoto, un ignorado de nuestros días.
9 (1961) 69-80.

La problemática del ser en Scoto.
16 (1964) 41-47.

La univocidad del ser en L. Lavelle a partir de Scoto.
22 (1966) 44-75.

El Quinto Congreso Internacional Escotista.
70 (1982) 123-124.

De la Triplicidad constituida en el tratado del primer principio.
98-99 (1991) 226-234.

Juan Duns Escoto.
109-110 (1995) 81-94.

Searle, Jhon

La relación mente-cuerpo a partir de un filósofo contemporáneo.
98-99 (1991) 189-198.

La noción de acto ilocusionario en Austin y Searle.
111 (1995) 451-464.

Seguimiento

Grandeza-servicio en Mc 9,33-37; 10,41-45 y su función significativa respecto al seguimiento en la sección 8,27-10,52.
106-107-108 (1994) 9-101.

Seguidores y seguidoras del Maestro de Nazareth: un problema de identidad.
145-146 (2007) 11-26 / 149-164.

Semántica

Biblia y semántica.
22 (1966) 96-98.

Sepúlveda, Ginés de

Les temps Modernes.
100-101 (1992) 61-78.

Signos de los tiempos

Discernir los signos de los tiempos: perspectiva cristológica y pneumatológica.
150 (2008) 13–32.

Skinner

Modificación del comportamiento (Más allá de la libertad y la dignidad en el pensamiento de Skinner).
63 (1979) 384-389.

Sobrenatural (Lo)

El deseo innato de lo sobrenatural.
18 (1964) 297-303.

Socialización

Socialización de comprensión o Estadio superior de la Socialización.
44 (1973) 173-190.

Socialización a través del juego recreativo. (Programa de Socialización para niños de 3 a 5 años).
75 (1983) 310-319.

Socrates

El sentido de la filosofía visto desde la apología de Sócrates.
129 (2001) 167-174.

Lineamientos generales para la interpretación de la filosofía antigua: la analogía médica (inflexión o técnica de interpretación) en Sócrates.
146 (2007) 39-56.

Spinoza

Spinoza: El Desmitificador.
59 (1978) 129-142.

T

Teatro

Ideas en torno a la tragedia y al teatro de hoy.
44 (1973) 135-146.

Técnica

Valorización de la técnica.
25 (1967) 52-58.

La Técnica en el mundo actual.
113-114 (1996) 278-308.

Tecnología

Tecnología en la sociedad.
79 (1985) 3-16.

Tecnología Educativa

Aplicación de la Tecnología Educativa en la validación de materiales autoinstructivos. (Diseño, desarrollo y validación interna de un paquete de instrucción sobre el sistema Disco. Estudio utilizado por ACPO).
69 (1981) 282-297.

El hombre ante la Tecnología.
77 (1984) 117-121.

Teilhard de Chardin

El sentido de la acción en Teilhard de Chardin.
25 (1967) 3 - 37; 26 (1967) 99-120.

La ley de la Complejidad - Conciencia en Teilhard de Chardin.
36 (1970) 281-332; 37 (1971) 3-33.

Socialización de comprensión o Estadio superior de la Socialización.
44 (1973) 173-190.

La conciencia como eje integrador del universo personal en Teilhard de Chardin.
85 (1987) 101-114.

Teología Bonaventuriana

Misterio trinitario y existencia humana.
23-24 (1966) 312-315.

La consumación del matrimonio en la formación del vínculo conyugal indisoluble según S. Buenaventura.
62 (1979) 125-203.

Teología de la Cultura

Hacia un perfil teológico de la música popular en Colombia: aproximación desde el género vallenato.
147-148 (2007-2008) 49-211.

Teología de la Liberación

El método de la teología de la liberación.
80-81 (1985) 180-195.

Modelo alternativo de la Iglesia desde la Teología de la Liberación. La Iglesia pobre de los pobres para la liberación.
80-81 (1985) 218-232.

Especificidad y vigencia de la Teología de la Liberación latinoamericana.
97 (1991) 9-26.

Teología Dogmática

Catolicismo: (aspectos sociales del Dogma).
17 (1964) 173-177.

Manuales de Teología Dogmática para seminaristas.
89 (1988) 235-240.

Teología Española

Estado actual de las investigaciones sobre las controversias debitistas españolas de 1615-1616.
17 (1964) 130-158.

Teología Española en el siglo XVI.
94 (1990) 45-76.

La teología española en el siglo XVI (continuación).
95 (1990) 147-186.

Teología Fundamental

El deseo innato de lo sobrenatural.
18 (1964) 297-303.

Teología Moderna

La Teología de la Esperanza en el itinerario Histórico personal de Jurguen Moltmann.
52 (1976) 79-102.

De la Cruz a la Esperanza en Moltmann.
55 (1977) 146-149.

Christifideles Laici: El ser y el quehacer de los fieles laicos.
91 (1989) 105-110.

Desafíos de la Postmodernidad a la teología de América Latina.
109-110 (1995) 59-80.

A propósito de las funciones especializadas de la teología y su índole social.
113-114 (1996) 339-344.

La teología en un mundo globalizado y pluralista.
121 (1999) 81-88.

Teología Moral

Los fundamentos de la teología moral a partir del Concilio Vaticano II.
143 (2006) 75-84.

Teología Paulina

El bautismo en la Teología de San Pablo.
1 (1959) 7-56.

El primado de Cristo en la Teología de San Pablo.
3 (1959) 17-40.

Teología Política

Teología política perspectiva de una fe responsable.
138 (2004) 9-93.

Teología Popular

Hacia un perfil teológico de la música popular en Colombia: aproximación desde el género vallenato.
147-148 (2007-2008) 49-211.

Teología Sacramental

El bautismo en la Teología de San Pablo.
1 (1959) 7-56.

La consumación del matrimonio en la formación del vínculo conyugal indisoluble según S. Buenaventura.
62 (1979) 125-203.

Teoría Crítica

Escatología como esperanza cristiana: posición crítica frente al sistema neoliberal.
147-148 (2007-2008) 13-48.

Teoría del signo

Algunos aportes para la teoría del signo en la filosofía de san Buenaventura y de Guillermo de Ockham.
150 (2008) 97-116.

Teoría de Conocimiento

La naturaleza del Juicio. El juicio en la construcción del conocimiento y el saber filosófico.
80-81 (1985) 101-154.

La concepción lingüística del conocimiento en Ockham.
86-87 (1987) 223-236.

La experiencia en la construcción del conocimiento.
90 (1988) 331-354.

El problema del conocimiento según la «Monadología» de Leibniz.
98-99 (1991) 209-216.

Gnoseología de lo singular en Hume.
113-114 (1996) 211-238.

Las simetrías rotas.
146 (2007) 83–95.

Testigos de Jehová

Los testigos de Jehová o la Religión como negocio.
44 (1973) 165-172.

Tiempo

El tiempo en el cap XII de «Paradiso» de José Lezama Lima.
115 (1997) 25-46.

Análisis del Tiempo en *Cien años de soledad*.
82 (1986) 95-109.

Trabajo

Humanismo por el trabajo. (Aportes de la doctrina pontificia al mundo laboral).
29-30 (1968) 97-171.

Transubstanciación

Breve texto inédito de Descartes sobre la transubstanciación.
97 (1991) 87-90.

U

Universidad

La universidad Católica y la postmodernidad.
106-107-108 (1994) 243-252.

Origen de las Universidades en general y de la Universidad de San Buenaventura en especial.
119-120 (1998) 105-118.

La ética en la vida universitaria.
121 (1999) 9-20.

Universidad Colombiana

Aspectos sobre la integración, Humanidades-Ciencias en la Universidad Colombiana.
52 (1976) 57-78.

Ciencia y Técnica en la proyección de la Universidad Colombiana.
76 (1984) 5-15.

La Iglesia, la Universidad y el problema de la cultura Colombiana.
112 (1996) 7-18.

Universidad de San Buenaventura - Educación

La Investigación en Educación y la Universidad (Sistematización de la información obtenida en los proyectos de investigación presentados por la primera promoción de Licenciados en Educación en la Universidad de San Buenaventura, sede Bogotá).
66 (1980) 274-308.

Misión histórica del licenciado en filosofía, egresado de la Universidad de San Buenaventura.
126 (2000) 75-88.

Universidad de San Buenaventura - Historia

La Universidad de San Buenaventura en Colombia 1708- (Esbozo para una historia)
46 (1974) 83-114.

Crónica USB (Evolución histórica)
46 (1974) 115-117.

Apuntes críticos a una obra Histórica.
52 (1976) 103 118.

Universidad de San Buenaventura Rectores - Bocetos Biográficos (1708-1975).
50-51 (1975) 111-348.

Origen de las universidades en general y de la Universidad de San Buenaventura en especial.
119-120 (1998) 105-118.

Urbanización

Las migraciones rurales, el proceso de la urbanización y la marginalidad social en América Latina. (Breve sistematización de las propuestas analíticas sugeridas para un encuadre teórico del problema).
56 (1977) 185-230.

Utopías

Utopía Franciscana en el Nuevo Mundo.
55 (1977) 5-88.

El destino del hombre y del mundo: Principio de Esperanza.
83 (1986) 211-238.

Humanismo: Utopía o desencanto del intelectual
97 (1991) 27-42.

Utopía y profetismo: desde el contexto y la esperanza.
141 (2005) 15-26.

V

Varela, Francisco

Francisco Varela y el debate sobre las metodologías en primera persona.
144 (2006) 79-93.

Vestigio

Algunos aportes para la teoría del signo en la filosofía de San Buenaventura y de Guillermo de Ockham.
150 (2008) 97–116.

Vida Consagrada

El vicario episcopal para la vida consagrada.
127-128 (2001) 71-87.

Institutos de vida consagrada, sociedades de vida Apostólica, institutos seculares y asociaciones de fieles de derecho diocesano. Presentación doctrinal Canónica.
127-128 (2001) 89-141.

Violencia

La vida activa: principio legitimador de la comunidad política. 150 (2008) 33 - 57.

W

Weil, Simone

El pensar de lo religioso y la exigencia de justicia: el caso de Simone Weil.
95 (1990) 115-126.

Z

Zubirí, Xavier

La esencia en Zubirí.
40 (1972) 3-56; 41 (1972) 147-176.

Zubirí visto desde Latinoamérica.
55 (1977) 129-145.

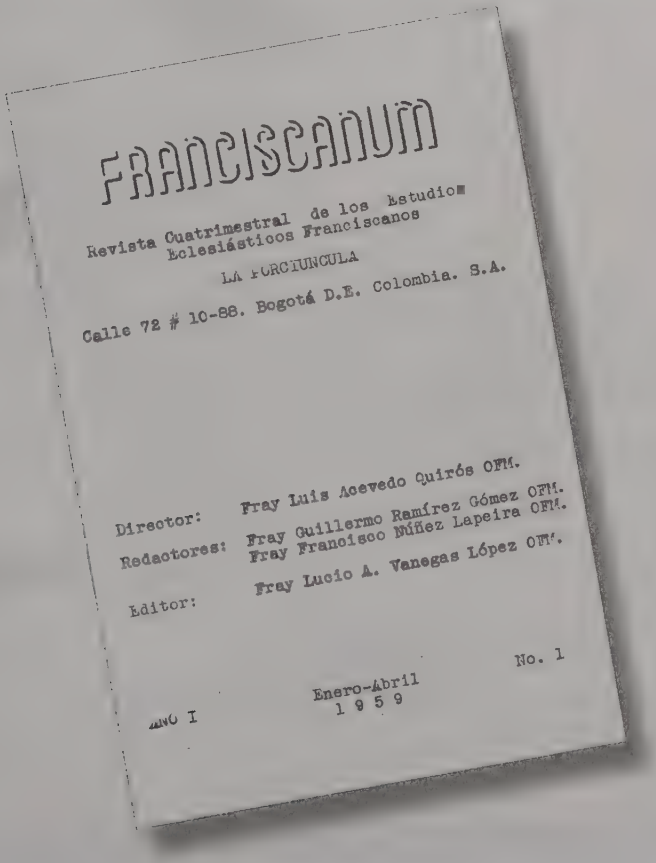
Trayectoria Filosófica de Xavier Zubiri.
76 (1984) 83-95.

La educación como proceso de posibilitación y de capacitación en Xavier Zubiri.
90 (1988) 367-374.

La realidad humana y su actualización mundanal en el pensamiento de Zubiri.
92 (1989) 195-204.

Facsímil de la Revista *Franciscanum* número 1 publicada en 1959

Franciscanum. Año I • Enero - Abril • Número 1



FRANCISCANUM

Revista Cuatrimestral de los Estudios Eclesiásticos Franciscanos

LA PORCIUNCULA

Calle 72 # 10-88. Bogotá D.E. Colombia. S.A.

Director: Fray Luis Acevedo Quirós OFM.

Redactores: Fray Guillermo Ramírez Gómez OFM.
Fray Francisco Núñez Lapeira OFM.

Editor: Fray Lucio A. Vanegas López OFM.

AÑO I

Enero-Abril
1 9 5 9

No. 1

FRANCISCANUM

Revista Cuatrimestral de los Estudios Eclesiásticos Franciscanos

LA PORCIUNCULA

Calle 72 # 10-88. Bogotá D.E. Colombia. S.A.

Director: Fray Luis Acevedo Quirós OFM.

Redactores: Fray Guillermo Ramírez Gómez OFM.
Fray Francisco Núñez Lapeira OFM.

Editor: Fray Lucio A. Vanegas López OFM.

AÑO I Enero-Abril No. 1
1 9 5 9

Su suspenderá el envío de la
Revista si no se acusa su recibo

Sumario

.....? 5

El Bautismo en la Teología de San Pablo.
Fr. Alvaro Tamayo Lombana 7

La Certeza del Conocimiento en San Agustín
Fr. Lucio A. Vanegas López 57

La Autenticidad Literaria de Juan 5,4
R.P. Fr. Darío Correa Gómez 73

Algo sobre el Problema de la Universalidad (de la Muerte
Fr. Francisco Trujillo García 80

Bibliografía
Poder y Límites de la Inteligencia 91
Un Trapense Encuentra el Valor de X 92
Temperamento, Caráoter y Personalidad 93

H e c h o s 94

A nuestra Orden Franciscana
en sus setecientos cincuenta
años de existencia
A nuestros Superiores que
hicieron realidad nuestras
aspiraciones

S. S. Juan XXIII y el Rvmo. Padre Fray Agustín Sépinski Ministro General

M. R. P. FRAY JOSE M. LOPEZ OFM.
Ministro Provincial

R. P. FRAY DARIO CORREA GOMEZ OFM.
Maestro de Coristas

¿ . . . . . ?

Tiempo ha que esperábamos llenos de impaciencia, la ocasión que diera sosiego a nuestra inquietud....Y ha llegado!! En efecto, FRANCISCANUM la nueva Revista de este Estudiantado, aparece hoy llena de vigor y esperanzas, como corona ción feliz de muchos esfuerzos y anhelos de nuestro ávido corazón juvenil.

FRANCISCANUM desea suplir, un poco siquiera, el inmenso vacío que en nuestra Provincia ha dejado la involuntaris desaparición de EL ENSAYO, después de haber sido por muchos lustros, símbolo y mensajero de concordia y fraternidad entre todos nuestros Hermanos de América y de allende los mares. FRANCISCANUM surge por la ineludible obligación que la actual juventud minorita tiene para con sus mayores. Porque siendo la juventud de por sí, prodigiosamente constructiva, cumbre de aspiraciones, sagrario de ideales y esperanzas de la humanidad, no puede ni debe adormilarse en glorias pasadas como entre rosas.

La personalidad, que se mide por su fuerza de irradiación, sólo se alcanza o se transforma por esa fuente maravillosa de enriquecimiento que es la ACCION. Porque "el ejercicio continuo de todas nuestras facultades, la lucha constante contra los obstáculos, la alegría del resultado, el haber adquirido de nuestras deficiencias, de nuestras limita--

↘ Conciencia

ciones, pero también de nuestro valor, obran en nosotros un magnífico desenvolvimiento". De aquí que esta seráfica juventud, educada en la pedagogía espiritualista de acción en el amor, en esa pedagogía que injerta en el corazón de sus juventudes, la ambición por todo lo noble y bello, que adoctrina la mente y adiestra la voluntad para que vuelen más alto, se siente conquistadora, urgida por la caridad de Cristo y embebida en el espíritu de Francisco, "varón católico, y todo apostólico".

Por esto, FRANCISCANUM constituye la palestra teológica, filosófica y científica, con definidas orientaciones franciscanas en cuanto sea posible, para adiestrarnos en el difícil manejo de las armas espirituales con que hemos de predicar la Verdad y defender los derechos de Cristo y de su Iglesia. Y con la ayuda de lo alto, paulatinamente se irá convirtiendo en el arca sagrada donde esta juventud vaya depositando las preciosas joyas de sus erfuerzos y aspiraciones, de sus triunfos y progresos, que serán, aunque no muy brillantes, sí un digno aporte a la cultura y a la historia.

Esperamos, pues, que esta sencilla Revista, amasada en sudores y sacrificios y que lleva la bendición de nuestros Superiores, tenga acogida en nuestros amados lectores; no por su presentación y formato, ya que su deficiencia es más que notoria, sino por lo que representa; es decir, un fruto de nuestros esfuerzos y el primer triunfo de nuestras ansias de superación en la lid por los ideales nobles!!!

6 - El director.

EL BAUTISMO en la Teología de San Pablo

Fray Alvaro Tamayo Lombana.

La doctrina escriturística más profunda sobre el Bautismo cristiano la encontramos en el cuarto Evangelio(1) y en las Epístolas de San Pablo, especialmente en Romanos, I Corintios, Gálatas y Colosenses (2).

San Juan enseña magistralmente la necesidad absoluta y universal del bautismo y su efecto inmediato, que es la producción de una nueva entidad ontológica, principio y fundamento de una vida de un orden superior al de la naturaleza. [illegible] expresa claramente que se trata de un nuevo nacimiento, de adquirir una nueva naturaleza. Claro está que [illegible] puede significar también "de arriba", "de lo alto", y así lo entienden los Padres griegos y muchos exégetas modernos y está también de acuerdo con el contexto y con lo que quiso expresar Cristo, a saber, un nacimiento, no de la carne, sino del espíritu, de lo alto. Sin embargo, parece más lógico entenderlo como lo entendió el mismo Nicodemo, es decir, en el sentido de un segundo nacimiento. Y con esta significación lo encontramos, no sólo en la ver-

- 7

sión latina, sino también en la copta, siríaca, armenia, etíópica y georgiana (3).

Esta nueva generación que nos introduce en el Reino de Dios, solamente se opera mediante el agua y el espíritu ἐὰν μὴ τις γεννηθῇ ὕδατος καὶ πνεύματος. Así, pues, esta transformación en lo más íntimo del ser y en las raíces mismas de la vida se realiza por la acción combinada del agua y del Espíritu, dos factores distintos que se asemejan bajo el aspecto de causalidad verdadera, aunque de diferente manera, porque cada uno desarrolla la actividad correspondiente a su propia naturaleza. Evidentemente el agua es tan sólo un agente secundario o, como dice Bellamy, "un instrument qu'il (le Saint-Sprit) éleve a la hauteur d' une cause, pour servir a la production de la régénération baptismal" (4). Por consiguiente, el agua no es un simple símbolo (5), como pretenden algunos protestantes, sino un elemento real que, junto con el Espíritu, es causa inmediata de la regeneración espiritual operada en el bautismo(6).

Estos son, en rasgos generales, los fundamentos de la teología bautismal contenidos en el coloquio de Cristo con Nicodemo, narrado por San Juan, y que constituye uno de los pasajes escriturísticos más preciosos sobre el sacramento de iniciación en la vida cristiana (7). Pero, indudablemente, el primer puesto entre los autores sagrados en profundidad teológica sobre el sacramento de la regeneración lo ocupa el Apóstol San Pablo.

Si recordamos que la doctrina paulina es decididamente soteriológica (8), comprenderemos fácilmente por qué el bautismo, y la justificación en general, ocupan un puesto preeminente en el pensamiento del Apóstol. "Lo que se presenta en primer término y adquiere mayor relieve, lo que constituye el hilo conductor de todas las Epístolas es el gran misterio de la salud humana, el misterio por antonomasia, cuyo núcleo central es la justificación vital del hombre incorporado por la fé en Cristo Jesús" (9). Así pues, en

8 –

Fr. Alvaro Tamayo Lombana.

la dialéctica paulina el bautismo es una de las ideas centrales, con energía básica y fundamental y que arrastra el pensamiento del Apóstol hasta esa cumbre sublime de la incorporación a Cristo.

Para mejor comprender la teología bautismal de las epístolas de San Pablo dividiremos nuestro estudio en tres partes:

I - Significado de los diferentes términos que emplea el Apóstol para designar el sacramento del bautismo cristiano. Debido a la riqueza del vocabulario paulino tenemos que distinguir las siguientes subdivisiones:
   A) Significado de βαπτίζω
      a) Sentido analógico
      b) Sentido técnico
      c) Significado de la expresión "ser bautizado en un sólo cuerpo
      d) Significado de " ser bautizado en la muerte de Jesucristo"
      e) Significado de "ser bautizado en Cristo"
         1°) Gal. 3,27-29
         2°) Rom. 6,3
      f) Significado de ser bautizado en el nombre de....
   B) Significado de βαπτισμός
   C) Significado de βαπτισμοῖς
   D) Significado de iluminación por el bautismo
   E) Significado de " lavatorio de la regeneración".

II- El Bautismo como sacramento de incorporación al Cuerpo Místico de Cristo (10)

III-Simbolismo bautismal (11): muerte, sepultura y resurrección místicas con Cristo (12)

IV- Conclusión.

I - SIGNIFICADOS DEL LEXICON PAULINO

En primer lugar, vamos a estudiar la significación del término Bautismo en la Escritura, es decir, su sentido etimológico estricto y las diferentes modificaciones que le

El Bautismo en la Teología de San Pablo.

han dado los autores inspirados. βαπτισμός es la forma activa de βαπτίζω y βάπτισμα la forma pasiva. βαπτίζω es el frecuentativo de βαπτω que significa "sumergir"; luego βαπτίζω significará "sumergir repetidas veces en el agua". Esta significación estrictamente etimológica es modificada en la Escritura por el uso repetido, tanto en el Antiguo como en el Nuevo Testamento; en el sentido de "purificación legal", o de una simple ablución, que nada tiene que ver con la inmersión, y mucho menos con la inmersión repetida. Así, por ejemplo, en Mc.7,4: ἀπ' ἀγορᾶς ἐὰν μὴ βαπτίσωνται οὐκ ἐσθίουσιν (13).

Isaías emplea este verbo no sólo en el sentido de "sumergir en el agua", sino también "sumergir en el terror, en la aflicción, etc.". Por ejmplo, en 21,4 dice: ἀνομία με βαπτίζει (14). En el N. T. la palabra bautismo, con pocas excepciones (15), expresa claramente el bautismo de Juán(16) o el sacramento cristiano de la regeneración (17).

En conclusión, podemos decir que la palabra bautismo tiene varios significados claros y definidos:

1°) En sentido estrictamente etimológico significa: sumergir, lavar, o sumergir repetidas veces en el agua.
2°) El uso de los autores inspirados la enriqueció con nuevos significados:
   a) Rito de purificación legal
   b) sumergir en sentido figurativo
   c) el rito determinado del bautismo de Juán o del bautismo cristiano,

A) El verbo bautizar βαπτίζω (18) es empleado 13 veces por S. Pablo en sus Epístolas (19) y desarrolla con este vocablo los aspectos más profundos de su teología bautismal. El Apóstol enriquece de una manera realmente admirable el significado de esta palabra y, en ciertos pasajes, llega casi hasta despojarla de su significación puramente etimológica, mientras que en otros se vale de ella para comunicarle 10 -

toda la originalidad y fuerza teológica de su recio pensamiento y de su concepción evangélica del cristianismo.

a) Tres veces usa el verbo bautizar sin referirse al bautismo en sentido cristiano, sino en un sentido analógico. Así en I Cor. 10,2: καὶ πάντες εἰς τὸν Μωϋσῆν ἐβαπτίσαντο, variante ἐβαπτίσθησαν. Considera aquí San Pablo el tránsito del Mar Rojo y la peregrinación bajo la nube como un rito bautismal que incorpora a los Hebreos a Moisés y los constituye seguidores suyos. Luego establece una analogía entre este rito simbólico, que fué para la nación teocrática como un bautismo espiritual, y el bautismo de la Nueva Ley, que hace del cristiano un seguidor de Cristo y un miembro de su cuerpo místico (20).

En I Cor. 15,29 emplea dos veces el verbo bautizar en sentido simbólico: "Por otra parte -dice- qué sacarán los que se bautizan por los muertos? (οἱ βαπτιζόμενοι ὑπὲρ τῶν νεκρῶν;) Si en ninguna manera resucitan los muertos, por qué se bautizan también por ellos?" Sobre este texto se han dado las más diversas interpretaciones (21), pero actualmente puede decirse que todos los exégetas están de acuerdo y aceptan una sola interpretación, que es la más natural y la única que no fuerza el texto.

Viene San Pablo probando a los corintios la certeza de la resurrección de los justos, y después de presentarles dos argumentos, fundados en Cristo como causa ejemplar (22) y meritoria (23) de la resurrección, es decir, en la esencia misma de la Redención, les dirige un tercer razonamiento basado en una práctica, al parecer, muy arraigada en Corinto, a la cual necesariamente tenía que corresponder una convicción íntima en aquellos que la realizaban. Se trata de un rito curioso que probablemente existía también en otras comunidades cristianas, y que consistía en hacerse bautizar en lugar o en favor de un ser querido que moría sin alcanzar a recibir el bautismo. San Pablo, sin aprobar ni censurar, construye sobre esta costumbre y persuasión de los Corintios

un argumento 'ex concesso' o 'ad hominem' para reforzar su tesis de la resurrección de los justos.

Ya en el siglo IV el Ambrosiaster le da esta misma interpretación: "In tantum ratam et stabilem vult ostendere resurrectionem mortuorum, ut exemplum det eorum, qui tam securi erant de futura resurrectione, ut etiam pro mortuis baptizarentur, si quem mors praevenisset; timentes ne aut male aut non resurgeret, qui baptizatus non fuerat, vivus nomine mortui tingebatur....Exemplo hoc non factum eorum probat, sed fixam fidem in resurrectionem ostendit"(24). También Tertuliano entiende el texto de San Pablo en este sentido, sin encontrar en ello ninguna dificultad; antes bien, compara la costumbre de los Corintios con la práctica pagana de orar por los muertos en el mes de febrero: "Viderit institutio ista, Kalendae si forte februariae respondebunt illi, pro mortuis petere. Noli ergo Apostolum novum statim auctores aut confirmatorem eius denotare, ut tantomagis sistere carnis resurrectionem, quanto illi qui vane pro mortuis baptizarentur, fide resurrectionis hoc facerent. Habemus illum alicubi (Eph.4,5) unius baptismi definitorem. Igitur et pro mortuis tingui, pro corporibus est tingui;mortuum enim corpus ostendimus. Quid facient qui pro corporibus baptizantur, si corpora non resurgunt?" (25).

Qué valor atribuían los corintios a esta curiosa ceremonia? Si le daban el mismo valor y eficacidad que al sacramento del bautismo estaban realmente en pugna con la doctrina evangélica, porque la recepción del sacramento del bautismo es algo esencialmente personal, que no admite substitución vicaria (26). Según algunos autores, los Corintios creían realmente en la eficacidad del bautismo por los muertos, aunque de buena fé. Pero, por más que haya sido de buena fé, se trataba de una contradicción, al menos material, a la fé evangélica, y no se explica entonces por qué San Pablo no la atacó directamente. Por eso la sentencia más probable y que, por otra parte, respeta el sentido literal del texto y del contexto, así como también la sicología del au-

12 -

tor, es la de que los corintios realizaban esta ceremonia, no porque creyeran que los efectos del bautismo recibido por un vivo eran aplicables al alma de un difunto y, por consiguiente, que este rito era un verdadero medio de salud, sino simplemente como un testimonio público de que el difunto había tenido la fé y, por tanto, pertenecía a Jesucristo y podía participar en los sufragios de la Iglesia por las almas de los difuntos. Querían expresar con esta ceremonia los deseos que había tenido el muerto de regenerarse por el bautismo cristiano y convertirse en miembro vivo del Cuerpo Místico de Cristo (27).

b) Tres veces usa San Pablo el verbo bautizar sin agregarle ningún significado propio, sino en el sentido etimológico de la palabra, que ya vimos más arriba; o más exactamente, en el sentido técnico que tiene esta palabra, en el Nuevo Testamento, es decir, en cuanto expresa el rito propio establecido por Cristo para operar la regeneración espiritual de las almas, sea que éste se realice de acuerdo con el significado etimológico estricto de la palabra, o sea, mediante inmersión, o simplemente por aspersión o infusión (28).

c) En I Cor. 12,13 lo emplea también en su significado técnico, pero modificado con la frase εἰς ἓν σῶμα. La palabra en sí misma expresa también el rito del sacramento cristiano, pero el Apóstol le agrega: " en un sólo cuerpo" para indicar que el bautismo cristiano es el principio de unidad en la Iglesia de Cristo, que es su Cuerpo Místico. (29). Esta fuerza unificadora la recibe el bautismo del Espíritu Santo, y por eso dice el Apóstol " en un sólo Espíritu hemos sido bautizados para formar un sólo cuerpo" (30); de ahí que Espíritu Santo sea considerado como el alma y principio vital del Cuerpo Místico de Cristo.

d) Dos veces usa la palabra "bautizar" (31) modificada por la fórmula εἰς τὸν θάνατον αὐτοῦ con la cual enriquece su significado enormemente. εἰς τὸν θάνα-

El bautismo en la Teología de San Pablo.

τον, en acusativo que expresa movimiento, es decir, esta-- blece relación entre el bautizado y la muerte de Cristo,por que el bautizado debe asemejarse,o mejor, asociarse de manera especial a la muerte de Jesús, de tal suerte que llegue a ser realmente un muerto, como en realidad lo es respecto al pecado. "Ser bautizado en la muerte de Cristo es ser bautiza do en el Cristo moribundo, es decir, ser incorporado a Cristo en el acto mismo en que El nos salva, es morir místicamen te con aquél que sufrió la muerte en nombre y para provecho de todos. Esa muerte mística es una realidad, porque sus efectos son realísimos: muerte al pecado, muerte al hombre viejo, muerte a la ley" (32).

e) En donde San Pablo llega al máximo de profundidad en la significación de βαπτίζω es en Rom. 6,3 y Gal. 3,27 al agregarle la fórmula εἰς χριστόν (33). Para comprender esta preciosa terminología del Apóstol no nos basta conocer la etimología estricta de la palabra que, como ya sabemos, significa "sumergir", porque este mismo vocablo en el Nuevo Testamento tiene una acepción técnica que es la de"conferir el sacramento del bautismo", y el mismo Apóstol, como ya dejamos arriba dicho, la emplea varias veces con este significado. Tampoco llegaremos a comprenderla en su plenitud total con el sólo estudio de la preposición εἰς, porque, aunque por una parte favorece al sentido real de esta expresión paulina, sin embargo, no lo exige necesariamente; porque εἰς no siempre expresa la idea de entrada en un elemento u objeto cualquiera, sino que significa también la tendencia a un objeto, o el objeto mismo. Esto lo podemos ver claramente en I Cor. 10,2, que ya analizamo más arriba.De manera que en εἰς τον Μωϋσην ἐβαπτίσαντο la preposición εἰς significa solamente tendencia hacia Moisés, es decir, constituye a los Hebreos en seguidores de Moisés, pero de ninguna manera significa entrar en, sumergir en Moisés(34).

Para poder penetrar en el sentido profundo de esta expresión tenemos que recurrir al contexto; sólo así podremos saber cuál de todas las acepciones que tiene el verbo

14 –

'bautizar' y la preposición εἰς fué la que quiso expresar el Apóstol, y cuál es el significado de la frase total: ser bautizado en Cristo.

1º) En Gal. 3,27-29 εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε tiene tres consecuencias inmediatas:

a) Unificación absoluta entre todos los bautizados de tal manera que ya "no existe judío ni griego, no existe siervo ni libre, no existe varón y hembra" (35). Tan radical es la unificación operada por el bautismo que suprime no solamente las diferencias raciales y sociales, sino la misma diferencia de sexos. Ahora bien, esta unificación tan absoluta la realiza el bautismo realmente, pero tan sólo en Cristo Jesús: "porque todos vosotros sois uno en Cristo Jesús", dice el Apóstol (36). Es decir, que el único modo de producir esta unificación es incorporándonos a Cristo, introduciéndonos dentro del Cristo místico, en donde formamos un sólo y único cuerpo, en el cual lógicamente no puede haber diferencias raciales, sociales ni sexuales, porque éstas suponen multiplicidad de sujetos y allí no hay sino un sólo y único sujeto, que es el Cristo místico.

b) La segunda consecuencia del bautismo en Cristo es revestirnos de Cristo. Revestirse, en el lenguaje escriturístico, no significa simplemente cubrirse exteriormente con una vestidura, sino que tiene un sentido mucho más profundo. Así, por ejemplo, en Job, 8,22: "Se revestirán de confusión tus enemigos" ni siquiera se puede admitir que exprese la idea de ponerse una vestidura sobre el cuerpo, sino que la confusión se apoderará de los enemigos, es decir, que cada uno de los enemigos quedará poseído y esclavizado de la confusión (37). Pero el significado de revestirse es todavía más profundo en Job 29,14 Cuando el santo Patriarca dice: "vestíame de justicia, y ella me rodeaba como vestido", de ninguna manera podemos entender que se refiera a un contacto externo con la justicia a un cubrirse el cuerpo con la justicia, porque esto es in-

concebible y carece absolutamente de sentido. Lo que quiere decir el autor sagrado con esta figura es que se impregnaba que se compenetraba, que se sumergía en la justicia, con lo cual, adquiría un nexo tan profundo que se podía aplicar a sí mismo el calificativo de justo.

San Pablo en I Cor. 15,53-54 emplea este vocablo en el mismo sentido que acabamos de descubrir en las palabras de Job. "Es preciso -dice el Apóstol- que lo corruptible se revista de incorrupción y que este ser mortal se revista de inmortalidad" (38). Este versículo no deja el más mínimo resquicio para poder pensar que el revestirse de inmortalidad sea algo extrínsico al ser, sino que hay que entenderlo en el sentido de empaparse, de hacerse una misma cosa con la inmortalidad para poder ser realmente inmortal.

De manera que el revestirse de Cristo significa empaparse, compenetrarse, identificarse inefablemente con Cristo, identificación que se realiza únicamente al hacernos miembros activos del Cuerpo Místico de Cristo.

g) El bautizado en Cristo se hace descendencia de Abrahám: "Si vosotros sois de Cristo -escribe el Apóstol - sois por tanto descendencia de Abrahám". No olvidemos que esta carta a los Gálatas, la escribió S. Pablo herido en lo más íntimo del alma (39), al saber que la fé de la joven cristiandad de Galacia, conquistada para Cristo por él y Bernabé en su primera expedición apostólica, era corrompida por aquellos judaizantes que, para asegurar el triunfo de su seudoevangelio, comienzan por atacar la autoridad apostólica de Pablo y lo tratan de "intruso, sin vocación divina, que nunca ha visto ni oído al Señor, para oponerse a los Doce, a los apóstoles que han recibido del mismo Señor la enseñanza y la misión" (40). S. Pablo se opone abiertamente a sus enemigos que presentan la circuncisión como el único medio para ingresar en el linaje de Abrahám, y les enseña que sin este rito pueden hacerse herederos de la promesa.

Fr. Alvaro Tamayo L.

El argumento del Apóstol es claro. Cristo es descendencia genuina y singular de Abrahám; el que por el bautismo, se incorpore a Cristo, se identifica con él, ése será, lógicamente, posteridad verdadera y auténtica de Abrahám (41). Para que la argumentación paulina concluya y pruebe, tenemos que admitir que el bautismo en Cristo Jesús, hace de Cristo y del bautizado un sólo cuerpo, que es el Cristo total.

2°) El bautismo en Cristo Jesús, de que nos habla el Apóstol en Rom.6,3, tiene también tres resultados inmediatos:

a) Participar en la muerte de Cristo
b) Ser sepultado (συνεταφημεν) con Cristo (42)
c) Resucitar con Cristo y participar de su nueva vida.

Cómo se puede participar realmente -como enseña San Pablo- en estos tres misterios de Cristo, si no es porque se forma un todo con él? Y esto es, exactamente, lo que quiere decir la expresión paulina "ser bautizado en Cristo,o en Cristo Jesús". Aquí la palabra Cristo no se refiere al Cristo físico sino al Cristo Místico, que en estos dos textos San Pablo lo concibe "como un elemento en el cual vivimos, como una forma que nos envuelve" (43). Así, pues, βαπτιζω, en estos dos pasajes, conserva su significado etimológico de "sumergir" y la preposición εις expresa el ingreso en un elemento u objeto, concretamente, en Cristo Jesús. De tal manera que la frase total "ser bautizado en Cristo" significa "sumergir en el Cristo Místico.

f) Dos veces usa San Pablo la expresión bautizar τὸ ὄνομα (44). En el léxicon bíblico 'nombre' determina la persona o el objeto mismo (45). Un axioma rabínico, referente a Dios, dice: " Su nombre es él y él es su nombre"(46). Con esto es suficiente para concluir que la fórmula 'bautizar en el nombre de Cristo' tiene el mismo sentido que 'bautizar en Cristo Jesús', por cuanto que 'nombre' significa o expresa la persona misma. De manera que bautizar en nombre de Cristo significaría sumergir en Cristo. Pero aquí tenemos que atender

- 17

al sentido en que el autor sagrado emplee la palabra Cristo, porque, como ya dijimos, puede referirse al Cristo físico o al Cristo Místico. Si la usa en este último sentido, la fórmula es completamente sinónima de 'bautizar en Cristo'. Pero si la emplea con la primera acepción entonces significa solamente dependencia, sujeción del bautizado con respecto a Cristo, por el hecho de haber recibido el bautismo instituído por El (47).

Este significado aparece clarísimo en el reproche de Pablo a los Corintios que, divididos en bandos, decían: "yo soy de Pablo, yo de Apolo, yo de Cefas, yo de Cristo" (48); y el Apóstol les dice: "Ha sido Pablo crucificado por vosotros o habéis sido bautizados en su nombre?" (49). Es decir, en virtud de qué título pertenecéis a Pablo, si no habéis sido bautizados en su nombre, por cuanto que él nunca ha sido crucificado por vosotros, nunca os ha comprado con el precio de su sangre (50) y, por tanto, no puede ligaros a él mediante un rito bautismal? En conclusión tenemos que el verdadero sentido de esta expresión es 'quedar sometido a alguien', 'pertenecer a aquél con cuyo bautismo ha sido regenerado'.

B) La forma pasiva βάπτισμα, que aparece veinte veces en el Nuevo Testamento (51), la encontramos tan sólo tres veces en las cartas paulinas (52) y siempre en el sentido técnico de Bautismo de Cristo, es decir, expresa el rito bautismal establecido por Cristo para la regeneración espiritual de las almas (53). De manera, que este término no presenta ninguna dificultad.

C) En cambio, la forma activa βαπτισμός, que no es usada sino dos veces por San Pablo (54), si presenta sus dificultades. Comencemos por recordar que este término, a excepción de Hebr.6,2, nunca es usado en la Escritura para designar el Bautismo cristiano y, ni siquiera, el bautismo de Juan; aún más, es raro el escritor de los comienzos del cristianismo que use este término para referirse al bautismo de Cristo (55). La significación bíblica de esta palabra es

Fr. Alvaro Tamayo L.

la de'ablución legal', y es casi un término opuesto a βάπτισμα que técnicamente designa el sacramento cristiano del bautismo. Para mayor claridad veamos los textos: Mc. 7,4 dice: "de vuelta de la plaza, si no se aspergen, no comen, y otras muchas cosas que han aprendido a guardar por tradición el lavado de las copas (βαπτισμοὺς ποτηρίων, de las ollas y de las bandejas". Y San Pablo, en Hebr.9,10, dice: sus preceptos eran carnales, sobre alimentos, bebidas, diferentes lavatorios (διαφόροις βαπτισμοῖς y preceptos de una justicia carnal establecida hasta el tiempo de la substitución" (56). El sentido de βαπτισμοῖς en estos textos es clarísimo, y nada tiene que ver con el sacramento del bautismo.

Sin embargo, San Pablo usa este término en Hebr.6, 2 y parece aplicarlo al bautismo cristiano. El significado o su sentido tenemos que desentrañarlo, no tanto de la palabra misma, cuanto del contexto; por tanto, veamos el pasaje completo: "Dejando a un lado las doctrinas elementales sobre Jesucristo tendamos a lo más perfecto, no echando de nuevo los fundamentos de la penitencia de las obras muertas y de la fé en Dios, la doctrina sobre los bautismos (βαπτισμῶν διδαχῆς), la imposición de las manos, la resurrección de los muertos y el juicio eterno"(57). Aún cuando esta palabra en el uso bíblico no designa el bautismo cristiano, a primera vista aparece por el sentido general de este pasaje que el Apóstol la usa para referirse al bautismo de Cristo, aunque no lo determine de una manera exclusiva (58). Efectivamente, este término, en el pasaje citado, tiene que designar o, al menos, incluír alguna ceremonia cristiana, por cuanto que el Apóstol lo incluye dentro de una enumeración de ritos o acciones cristianas, como son la penitencia de las obras muertas, la fé en Dios, la imposición de las manos, la resurrección de los muertos y el juicio eterno.

Pero aún nos queda otro problema por resolver. Por qué pone San Pablo βαπτισμῶν, en plural? (59). Sí se referirá aquí el Apóstol al bautismo cristiano, como parece exigirlo el contexto? Esto es indudable, como acabamos de

ver. Pero entonces por qué en plural? Aquí surgen las más diversas opiniones (60). La que mejor salva el contexto y también la más aceptada por los exégetas es la que vamos a presentar a continuación.

El Apóstol acaba de decir a los Hebreos que deben dejar la leche y pasar a un alimento sólido, porque ya no son niños sino varones formados (61). Es decir, que ya terminó para ellos la catequésis elemental, los rudimentos de la revelación y que, por tanto, deben dar un paso adelante en su instrucción y práctica de las verdades cristianas. Por consiguiente, ya no les hablará más de esos primeros elementos de la religión, que son los que enumera el Apóstol en el pasaje antes citado, sino de verdades más altas. Así, pues, la lista que nos presenta en Hebr.6,1-12 corresponde a las primeras lecciones de la catequésis apostólica. Se ve ahora claro que el sentido lógico de la 'doctrina de los bautismos' es el de instrucción sobre la naturaleza, efectos, ceremonias, etc. tanto del bautismo cristiano, como del bautismo de Juan y de las diferentes abluciones farisaicas y purificaciones de los Judíos, como también las diferencias esenciales entre estos diferentes ritos. Este significado se ve todavía más nítido si se tiene en cuenta que el Apóstol escribe a cristianos provenientes del judaísmo y a catecúmenos judíos, imbuídos de los diversos ritos y abluciones de purificación legal y, por tanto, propensos a confundir el magno misterio del bautismo cristiano, con las formalidades judaicas, tantas veces reprobadas por Cristo. Y aquí puede estar también la razón, de porqué el Apóstol no empleó la fórmula βάπτισμα que designa técnicamente el sacramento del Bautismo en sentido cristiano, sino βαπτισμός, término genérico, aplicado en la Escritura a las abluciones rituales.

D) Algunos versículos más adelante del texto analizado (62) se refiere el Apóstol al Bautismo, pero sin designarlo expresamente con esta palabra, sino mediante una metonimia por la cual llama a los bautizados 'iluminados'. De manera que la iluminación, según S. Pablo, es uno de los efec-

20 -

tos del Bautismo; y ésto explica por qué en los primeros siglos del cristianismo era llamado el Bautismo φωτισμός (63). El Bautismo incluye, pues, el tránsito de las tinieblas a la luz, que es Cristo (64). Insiste que ésta 'iluminación', por su naturaleza misma, no puede hacerse sino una vez en la vida del hombre ἅπαξ φωτισθέντας, porque opera una transformación en los cimientos mismos de nuestra existencia y nos liga definitivamente a Cristo. Pero la razón última de esta initerabilidad está en el hecho de que entre nuestra iluminación y la luz, Cristo Jesús, existe un vínculo necesario e íntimo que no permite nuestro regreso a las tinieblas; porque Cristo es la luz por esencia, y al hacernos nosotros luz con Cristo formamos con El un sólo elemento, que lógicamente no puede convertirse en tinieblas - porque su esencia misma es ser luz.

San Pablo llama a los cristianos hijos de la luz, hijos del día (65), astros luminosos (66), para inculcarles que su naturaleza es la luz, en contraposición a los paganos que son tinieblas porque son hijos de la oscuridad y de la noche; y no sólo ésto, sino que a los mismos cristianos les dice que antes de ser bautizados eran tinieblas, y tan sólo por el bautismo llegaron a ser luz (67). Por donde se ve claramente que el Apóstol al usar esta terminología quiere referirse al bautismo, mediante el cual se realiza esa distinción tan fundamental entre pagano y bautizado y se establece entre el uno y el otro una distancia tan marcada como es la que existe entre el día y la noche, entre la luz y las tinieblas.

En Eph. 5,8 lleva el Apóstol esta metáfora a su máximo de profundidad. Dice así a los de Efeso: "Fuisteis algún tiempo tinieblas, pero ahora sois luz en el Señor". El progreso es manifiesto: ya no llama a los cristianos hijos de la luz, ni iluminados, sino directamente luz. Pablo establece claramente una diferencia radical entre lo que eran los Efesios antes de la regeneración bautismal, y lo que son una vez bautizados; primero eran tinieblas, ahora son luz .

El Bautismo en la Teología de San Pablo.

Luego en el bautismo hay algo que muere en nosotros y que - es reemplazado por una naturaleza nueva plena de vida y de vigor. Pero no les dice solamente que son luz, sino que son luz en el Señor, porque Cristo es la luz por naturaleza y por esencia, como lo dice El mismo por boca de San Juan:"Yo soy la luz del mundo; el que me sigue no anda en tinieblas, sino que tendrá luz de vida"(68). El bautizado, pues,es luz porque está sumergido en la luz verdadera, Cristo Jesús. Y esto es lo que quiere significar el Apóstol, cuando llama a los cristianos hijos de luz, astros luminosos, iluminados , etc., es decir, incorporados a la luz infinita, identificados con Cristo, luz de los hombres (69), luz verdadera(70).

E) En este estudio que venimos haciendo sobre el vocabulario paulino referente al sacramento del bautismo,nos falta solamente analizar el sentido de tres o cuatro expresiones que, aunque un poco diferentes en la forma externa,- sin embargo, se identifican en su significado íntimo.

Dice el Apóstol a los Hebreos: "acerquémonos con sincero corazón, con fé perfecta, purificados los corazones de toda conciencia mala y lavado el cuerpo con el agua pura"(71), y en su primera carta a los Corintios les recuerda que, a diferencia de los infieles, ellos poseerán el reino de Dios, porque han sido lavados y santificados (72). Es indudable que en estos dos pasajes el autor hace alusión al bautismo cristiano (73) que, en cuanto signo sensible, no es otra cosa que una ablución del cuerpo con agua, acompañada de la invocación trinitaria, pero que en el orden intencional de Cristo rebasa los límites de toda naturaleza creada. Designa, pues, San Pablo mediante el rito externo el sacramento del bautismo en su totalidad, es decir, en su entidad física y en su entidad intencional o metafísica.

En su carta a los de Efeso llama al bautismo 'lavado del agua con una palabra' (74), expresión que en sí misma no es más que una definición descriptiva del rito bautismal, pero que enmarcada en el contexto, expresa también

22 -

los dos elementos esenciales del sacramento cristiano. "Vosotros los maridos -dice el Apóstol- amad a vuestras mujeres, como Cristo amó a la Iglesia y se entregó por ella para santificarla, purificándola mediante el lavado del agua con una palabra, a fin de presentársela a sí gloriosa, sin mancha o arruga o cosa semejante, sino santa e intachable" (75). Es indudable que τὸ λουτρὸν τοῦ ὕδατος se refiere al bautismo cristiano, aunque también quiere San Pablo hacer alusión al λουτρὸν νυμφικόν de los griegos, como se colige lógicamente del contexto. La loutrofia, era una de las ceremonias principales en las nupcias de los griegos (76) y tenía un significado religioso y purificatorio; así se explica el que el Apóstol haya hecho alusión a este rito nupcial, precisamente en este pasaje en que ilustra el matrimonio cristiano a la luz de la unión íntima que existe entre Cristo y su esposa, que es la Iglesia.

Cristo quiere una esposa completamente pura, sin mancha o arruga, santa e intachable, y para conseguirlo se entrega a la muerte por ella, en un acto supremo de amor q' tiene como meta el bautismo de la regeneración espiritual, una verdadera loutroforia sobrenatural que produce su efecto no en el exterior, sino en lo más íntimo del ser. El fin próximo de su muerte es comunicarle, en su sangre, eficacidad al λουτρός con que ha de purificar a su esposa, porque el bautismo tiene fuerza regeneradora solamente en virtud de la muerte redentora de Cristo (77); y el fín remoto es la purificación misma del alma, operada por el sacramento bautismal, que no es otra cosa que la aplicación personal de la muerte de Cristo (78).

Por último, en su epístola a Tito llama al bautismo "lavatorio de la regeneración" en el cual toman parte las tres Divinas Personas, y cuyos efectos inmediatos son la producción de un nuevo ser, la justificación y el derecho a la vida eterna: "cuando se manifestó la bondad y filantropía de Dios nuestro Salvador, no por las obras hechas en justicia que nosotros hubiésemos practicado, sino en ra-

zón de su misericordia, nos salvó por el baño de la regeneración y de la renovación del Espíritu Santo, que derramó sobre nosotros opulentamente por Jesucristo nuestro Salvador, para que, justificados por su gracia, seamos constituídos herederos, conforme a la esperanza, de la vida eterna" (79).

De manera, que la causa primera de nuestra regeneración espiritual, es el amor del Padre, el mediador es Jesucristo y el Espíritu Santo quien nos aplica debidamente los méritos conquistados por Cristo en su pasión; esta actividad de las tres Personas Divinas se realiza únicamente [illegible] El substantivo παλιγγενεσίας que no aparece en el vocabulario de los LXX, lo encontramos en el evangelio de San Mateo, usado por Cristo para expresar la transformación que sufrirá este mundo material cuando se realice su segunda venida (80). La segunda y última vez que aparece este término en el N.T. es en el pasaje de la epístola a Tito que estamos estudiando, en donde San Pablo lo aplica a la transfiguración o transformación total realizada por el bautismo en el alma de los cristianos (81).

El término [illegible] es exclusivo de San Pablo en el N. T. y lo usa solamente dos veces (82), con el significado de renovación, de producción de un nuevo ser, como lo podemos en el pasaje arriba citado de su carta al obispo de Creta. Esa "renovación en el Espíritu Santo", que opera el sacramento del bautismo, no es otra cosa que el segundo y más perfecto nacimiento de que hablaba Cristo a Nicodemo o, para decirlo en lenguaje paulino, la "nueva creación" de que hablaba el Apóstol a los cristianos de Corinto (83).

Concluído este análisis sobre la significación de la terminología paulina referente al sacramento del bautismo cristiano, entramos a estudiar en seguida los dos aspectos capitales de la teología bautismal del Apóstol, a saber, 1°) el bautismo como rito de incorporación en el Cuerpo Místico de Cristo y de participación orgánica en la vida de la Cabeza mística, y 2°) la significación teológica del bautis

mo, que no es sino una consecuencia de la incorporación al Cristo Místico, mediante la cual participamos activamente - en la vida misma de Cristo, y nos asociamos real,aunque misticamente, a su muerte y resurrección gloriosa.

II- BAUTISMO Y CUERPO MISTICO

Indudablemente el punto cumbre de la teología paulina es su doctrina sobre el cuerpo Místico de Cristo, que es como la síntesis de toda la creación, de la Encarnación del Verbo, de la Redención y de la futura vida en la gloria del Padre. Tal vez la génesis de esta grandiosa concepción del Apóstol la podamos encontrar en las palabras que le dirigió el mismo Cristo en el camino de Damasco, cuando era perseguidor de los seguidores de su Evangelio (84): "Saulo, Saulo, por qué me persigues?.... Yo soy Jesús a quien tu persigues"(85). En la mente del Apóstol tuvo que surgir un interrogante (86) sin otra solución que la identidad entre Cristo y sus discípulos.

Esta solidaridad, que es la base del Cuerpo Místico, comienza y radica en la Encarnación del Verbo, y se extiende no sólo a la solidaridad de naturaleza, sino también a la solidaridad en el pecado, y en un grado tan intenso q' San Pablo llegó a escribir que Cristo fué hecho pecado por nosotros (87), y que murió por todos, luego todos son muertos (88). Esta solidaridad de Cristo con todos los miembros de la humanidad, forma ese organismo grandioso del Cuerpo Místico de Cristo, cuyo principio de unidad es el Sacramento del Bautismo (89).

La Encíclica de Pío XII "Mystici Corporis Christi", del 29 de junio de 1943 (90), es la más grandiosa y genuina interpretación de la doctrina de San Pablo sobre este gran misterio del cristianismo. Basados en este documento - pontificio vamos a presentar un esquema rápido del pensa- - miento del Apóstol, para la mejor comprensión de su doctri-

El Bautismo en la Teología de San Pablo.

na bautismal. El Cuerpo Místico es visible, por lo mismo q' es cuerpo (91); es uno, porque una sola es la cabeza, Cristo Jesús (92); es indiviso, porque existe trabazón íntima y unidad entre la cabeza y los miembros (93); es Jerárquico, por el orden que existe entre todos los miembros y porque a cada uno corresponde una función especial (94); y, finalmente posee medios vitales propios, como son los sacramentos. Cristo es Fundador, Cabeza, Sustentador y Salvador del Cuerpo Místico, como podemos verlo en el esquema de la página siguiente.

Fundador, porque la Iglesia nació del costado de Cristo (95).

1 - Al predicar el Evangelio: eligió Apóstoles (96), dejó un Vicario suyo en la tierra (97), instituyó el Bautismo como sacramento de incorporación a su Cuerpo Místico (98) y la Eucaristía, vínculo de unidad, no solamente por la comunión sacramental, sino también por la sacrificial (99).
2 - Al morir en la cruz derogó la ley antigua y levantó sobre su sangre el Nuevo Reino del amor (100).
3 - Al promulgar la Iglesia, cuando envió del cielo a su Espíritu para que la fortaleciera.

Cabeza del Cuerpo Místico, como repetidas veces lo dice el Apóstol (101), porque él es el que coordina y vivifica a este organismo sobrenatural (102).

1 - En virtud de su excelencia porque él es el Primogénito de toda criatura (103), Primicias de los que duermen (104), Imagen del Dios invisible (105) y Rey del Universo (106).
2 - Por razón de su gobierno, que se funda en la potestad directa que tiene no sólo sobre las cosas espirituales sino también sobre las temporales; potestad triple de enseñar, regir y santificar a los hombres, que Cristo delegó a los Apóstoles y la estableció como ley fundamental de toda la Iglesia.
   a) El rige a su Iglesia directamente, aunque de manera

26 -

Fr.Alvaro Tamayo L.

CRISTO

- FUNDADOR
  - 1-Al predicar el Evangelio
  - 2-Al padecer en la Cruz
  - 3-Al promulgar la Iglesia el día de Pentecostés
- CABEZA
  - 1-Por razón de su excelencia
  - 2-Por razón de su gobierno
    - a) Invisible y extraordinario
    - b) Visible y ordinario, por el Romano Pontífice
    - c) En las iglesias particulares por los Obispos
  - 3-Por razón de la mutua necesidad
  - 4-Por razón de la semejanza
  - 5-Por razón de la plenitud
  - 6-Por razón del influjo
    - a)Al iluminar
    - b)Al santificar
- SUSTENTADOR
  - 1-Por razón de su misión jurídica
  - 2-Por razón del Espíritu de Cristo
  - 3-Que es el alma del Cuerpo Místico
- SALVADOR
  - ("Cristo es la Cabeza de la Iglesia: El es el Salvador de su Cuerpo" -Eph.5,23-).

- 27

invisible y extraordinaria, porque El reina sobre las conciencias y sobre los corazones, ilumina a las almas y suscita eminentes dechados de santidad, para provecho de todo el Cuerpo.

b) Visible y ordinariamente a través de su Vicario, porque Cristo y su Vicario forman una sola cabeza(107).

c) Por medio de los Obispos, porque ellos son "partes principales de los miembros del Señor"(108).

3- Por razón de la mutua necesidad, ya que, como enseña el Apóstol, "no puede decir la Cabeza a los pies: no necesito de vosotros" (109). Los miembros tenemos necesidad absoluta de la Cabeza (110), pero también Cristo necesita de los miembros, no por insuficiencia, sino porque voluntariamente lo dispuso así (111).

4- Por la semejanza, porque la Cabeza es de la misma naturaleza que los miembros, es decir, pertenece como ellos a la naturaleza humana (112) y, además, porque es consanguíneo nuestro, como dice Pío XII (113).

5- Por la plenitud de Cristo que le da primacía en el orden de la Naturaleza y en el orden de la Gracia: plenitud de ser y plenitud de gracia (114), de la cual todo el Cuerpo participa (115).

6- Cristo influye en su Cuerpo Místico, como influye la cabeza en el cuerpo físico (116). Cristo realiza esta función vital:

a) iluminando con su doctrina (117), infundiendo en las almas la luz de la fe y asistiendo a su Iglesia.

b) Santificando con los torrentes de gracia conquistados en su pasión y, particularmente, con el alimento divino de su cuerpo y de su sangre.

Sustentador: porque la Iglesia no es otra cosa q' la continuación de la persona de Cristo; de ahí que San A - gustín pudiera decir: "Cristo predica a Cristo" (118).

1 - Por su misión jurídica, porque cuando la Iglesia obra, - es Cristo quien obra a través de sus miembros (119).
2 - Por razón del Espíritu de Cristo que comunica al cuerpo su misma vida (120), principio vital que no es otro que el Espíritu Santo,
3 - El cual es el alma del Cuerpo Místico, porque es "el principio de toda acción vital y saludable en todas las partes del cuerpo" (121).

Salvador de su Cuerpo, como expresamente lo enseña el Apóstol (122), ya que dió su vida por la salud de todos los miembros de su Cuerpo y con su sangre les restituyó el derecho al Reino de los cielos.

A este Cuerpo Místico de Cristo pertenecen en un sentido amplio todos los hombres (123), debido a la unidad que existe entre Cristo y el linaje humano, en virtud de la Encarnación; y, además, porque todo hombre está llamado a unirse realmente con Cristo y a formar parte de su organismo místico, lo cual se realiza únicamente por el sacramento del bautismo, mediante el cual, como ya vimos, somos sumergidos en Cristo.

En dos textos, especialmente, nos habla San Pablo de esta incorporación al Cuerpo Místico, en virtud del bautismo cristiano. El primero, tomado de su epístola a los Corintios, dice así: " porque así como siendo el cuerpo uno - tiene muchos miembros, y todos los miembros del cuerpo, con ser muchos, son un cuerpo único, así es también Cristo. Porque también todos nosotros hemos sido bautizados en un solo Espíritu, para constituír un solo cuerpo, y todos, ya judíos, ya gentiles, ya siervos, ya libres, hemos bebido del mismo Espíritu" (124).

Ya vimos la fuerza que tiene en el vocabulario paulino la fórmula εἰς ἓν σῶμα , que usael Apóstol en este pasaje, y mediante el cual presenta al bautismo co-

mo el acto inicial de la formación del Cuerpo Místico; de ahí que -como hace notar el Padre Bover- "anteriormente al bautismo y a la muerte de Cristo no se concibe la existencia del Cuerpo Místico" (125).

San Pablo concientemente hace resaltar esta fuerza unificadora del bautismo, contra las pretensiones partidistas de los corintios (126). Cuando se piensa en la inmensa distancia que existía en aquella época entre judíos y paganos, entre siervos y libres, se comprende la fuerza unificadora tan intensa del bautismo, el cual suprime estos abismos, y hace que todos los cristianos formen con Cristo un solo organismo espiritual. Esta fuerza regeneradora y unificadora la recibe el bautismo únicamente del Espíritu Santo (127), y por eso es él también el principio vital, el alma, el agente motor de la actividad del Cuerpo Místico y, por tanto, el principio de unidad de este organismo sobrenatural (128). De manera que el bautismo nos convierte a todos en un solo cuerpo, en una sola persona, que es el Cristo total, como dijera Agustín de Hipona (129).

"Todos, pues, sois hijos de Dios por la fé en Jesucristo -dice San Pablo a los cristianos de Galacia-. Porque cuantos en Cristo habéis sido bautizados, os habéis vestido de Cristo. No hay ya judío o griego, no hay siervo o libre, no hay varón o hembra, porque todos sois uno en Cristo Jesús. Y si todos sois de Cristo, luego sois descendencia de Abrahám, herederos según la promesa" (130).

Ya vimos que la expresión paulina "ser bautizado en Cristo" significa ser sumergido en Cristo; lo mismo que el profundo significado teológico de ser revestido de Cristo, y la supresión de todas las distancias en los individuos bautizados.

De la unión íntima con Cristo operada por el bautismo, nace la filiación adoptiva y la adquisición de la forma de Cristo, porque todo bautizado es cristiforme, y por eso " entre los cristianos, que están identificados individualmente en Cristo en la unidad de su Cuerpo Místico, no

cuentan para nada las desigualdades naturales de raza, de condición, de sexo. Un esclavo vale tanto como un hombre libre" (131).

Esta absorbente unidad y misteriosa compenetración con Cristo va sellada por el carácter sacramental, y nos habilita para participar en los actos de culto, porque hace q' el sacrificio de Cristo sea realmente nuestro, por ser miembros de su Cuerpo Místico. Ya hemos dicho que en sentido lato aún los no bautizados están unidos en alguna manera a la Cabeza mística, pero "solamente en el bautismo -como dice Scheeben- se hace orgánica la unión de los hombres con Cristo, y se revela exterior e interiormente en ellos; en el bautismo les imprime Cristo la marca que indica que son propiedad suya y así los establece en plena posesión y disfrute de los derechos y privilegios que les corresponden como a miembros de su Cuerpo" (132).

Además, el sacramento del bautismo nos capacita para poder participar de la Eucaristía, que es la máxima expresión de la unidad del Cuerpo Místico, y la fusión misteriosa del hombre con Cristo en una sola carne. Se comprende así la importancia y solemnidad, aún externa, que acompañaba a la administración del bautismo en los primeros siglos del cristianismo, y que constituía como una profesión de fé en la grandeza de este sacramento, que nos abre las puertas para la participación más íntima y misteriosa que pueda darse entre una simple criatura y su Creador.

Cristo, como Cabeza del Cuerpo Místico, mereció con su muerte toda clase de gracias para el linaje humano, es decir, conquistó para los individuos de este linaje el derecho objetivo a estas riquezas sobrenaturales, realizó la redención potencial, que es independiente de su éxito histórico, el cual se opera mediante la redención subjetiva. Cada individuo de la especie humana debe tomar posesión de este derecho a los méritos de Cristo, quien, como Cabeza de un Cuerpo visible, dispuso que esta aplicación se realice medi

ante un rito externo, al cual, en virtud de su intención soberana, va vinculada la redención subjetiva o incorpoación a a su Cuerpo Místico.

"La redención del hombre se hace en tres tiempos:en el Calvario, en el bautismo, en la parusía. En el Calvario se realiza la redención en derecho, en principio y en potencia; en el bautismo, de hecho y en acto, aunque imperfecta - todavía; en el día de la parusía se completa y se consuma" (133). De manera que mediante el bautismo, que es un rito externo, adquirimos un título subjetivo sobre ese tesoro sobrenatural, conquistado por Cristo con su muerte, mediante la cual realizó la reconciliación de la humanidad con Dios. Por el bautismo entramos al Cuerpo Místico y somos consagrados como miembros vivos de Cristo con derecho a participar de su vida divina, mediante la gracia santificante y, particularmente,con la participación de la Eucaristía como sacramento y como sacrificio, con la cual nos asimilamos realmente a Cristo.

III - SIMBOLISMO BAUTISMAL

Con el nombre de "Método histórico-religioso" (Die Religiongeschichtliche Methode) nació en Alemania un movimiento intelectual que pretende explicar el cristianismo como una evolución natural de todas las religiones que le precedieron, o sea, un sincretismo religioso meramente natural (134). Posteriormente este Método fue aplicado a la teología paulina, especialmente por Reitzenstein (135) y Loisy(136) , el cual sostiene que el cristianismo presentado por Pablo no es sino un misterio oriental, con un rito de iniciación, que es el bautismo, semejante al de los cultos de Isis y Osiris, de Atis y Cibeles.

Los misterios paganos eran ciertos ritos populares de iniciación en las doctrinas sagradas, mediante los cuales se transmitía a los iniciados ciertas irradiaciones divinas -

(tabú), que exigían en estos una preparación especial, como purificaciones, etc., para que no fueran destruídos por la fuerza del tabú con que estaba impregnada cada divinidad. De manera que esencialmente los misterios paganos eran un conjunto de ceremonias que trasladaban al neófito del mundo profano, al mundo sagrado y lo colocaban allí definitivamente (137). La ceremonia era presidida por el hierofante y el daduco que depositaba la antorcha en manos de los iniciados

El fin de estos misterios era el acceso de los iniciados a ciertos secretos, y su consagración mediante una ceremonia externa. Los extranjeros, por lo general, para poder tomar parte en los misterios tenían que nacionalizarse o hacerse adoptar por una familia nacional.

Indudablemente de todos los misterios del mundo pagano, los más famosos fueron los eleusinos, celebrados en honor de Deméter, diosa griega de la agricultura, de su hija Cora y de Iaco, hermano místico de Cora, y que tenían por fín último proporcionar la felicidad que se origina de la comunión con la divinidad. Estos misterios eleusinos estaban en pleno auge cuando apareció el cristianismo, y San Pablo conoció en Corinto y en Atenas, iniciados en estos ritos paganos (138). La ceremonia de iniciación, que daba derecho a la inmortalidad bienaventurada, se realizaba mediante una purificación acompañada de diferentes ceremonias, que concluían con la contemplación de los misterios o epoteía.

Gran importancia tienen también los misterios de Mitra (139), los misterios de Atis y Cibeles (140), los misterios de Samotracia (141), los misterios dionisíaco--órficos (142) y los misterios de Isis y Osiris (143).

Las ideas fundamentales de todos los misterios paganos, pueden resumirse en los siguientes puntos:
1 - El iniciado obtiene la salud que le libra de la muerte.
2 - Participación de la vida divina, mediante la unión con la divinidad.

El Bautismo en la Teología de San Pablo.

3 - Inmortalidad, que es conferida mediante la regeneración, o παλιγγενεσία , de la cual habla también S. Pablo en su carta a Tito, 3,4-7.

Como ya lo hemos dicho, se ha pretendido identificar, o al menos encontrar las fuentes de la doctrina paulina en los misterios paganos, particularmente en lo referente al Bautismo y a la Eucaristía (144). No podemos negar que existieron ablucionesy purificaciones en las ceremonias paganas de iniciación, particularmente en los misterios eleusinos y en los misterios de Isis y de Osiris.

Comencemos por recordar la aversión del Apóstol a la idolatría y a todo lo relacionado con ella, así como también a la filosofía pagana (145), y comprenderemos lo inverosímil de la afirmación que pregona la dependencia paulina de la religión de los misterios paganos. Otra cosa muy distinta es decir que San Pablo haya sufrido la influencia ambiental, y que inconscientemente se infiltraran los misterios paganos en su doctrina. Pero ni siquiera esto (146), o si se dió fué en un grado mínimo, porque San Pablo tenía otras fuentes, a las cuales era verdaderamente aficionado, como son: a) el Antiguo Testamento, b) la primitiva catequécis apostólica, c) la inspiración personal y d) vivencias personales,originadas particularmente de su encuentro con Cristo en el camino de Damasco.

Además, hay profundas diferencias entre el rito de iniciación de los misterios paganos y sus efectos y el Bautismo cristiano, tal como aparece en las epístolas de Pablo. Entre otras podemos señalar sintéticamente las siguientes diferencias:

1 - El rito de iniciación pagano obra mecánica y mágicamente en cambio, el Bautismo para producir sus efectos exige - la voluntad y la intención del que lo recibe..

2 - La salud producida en virtud de las ceremonias paganas es solamente física, en cuanto que libra al iniciado de los males materiales, especialmente de la muerte, pero sin incluír la regeneración absoluta del pecado, como sucede

con el Bautismo cristiano (147).

3 - La inmortalidad y participación de la divinidad se realiza mediante una vida semejante a la terrena y un vínculo externo de unión con dios, que no produce ningún efecto ontológico en el alma, como sí lo produce el rito cristiano del Bautismo (148).

4 - La participación de los iniciados en la resurrección de Osiris, dista mucho en la participación en la muerte y resurrección de Cristo mediante el Bautismo (149); porque en el pensamiento paulino esta participación es algo real, a saber, la muerte al pecado y la resurrección a una vida nueva de santidad, como vamos a ver en seguida.

Todo el simbolismo bautismal de las cartas paulinas, no es más que una consecuencia lógica, genialmente aprehendida por San Pablo, de su doctrina sobre el Cuerpo místico de Cristo, y basada en realidades históricas, como son la muerte, sepultura y resurrección de Cristo; de tal manera que prácticamente no queda lugar al influjo de los misterios paganos.

El Apóstol presenta este significado teológico del Bautismo en su carta a los Romanos, de la manera siguiente: "O ignoráis que cuantos hemos sido bautizados (ἐβαπτίσθημεν) en Cristo Jesús fuímos bautizados (ἐβαπτίσθημεν) para participar en su muerte ? Con él hemos sido sepultados por el bautismo, para participar en su muerte, para que como él resucitó de entre los muertos por la gloria del Padre, así también nosotros vivamos una vida nueva. Porque, si hemos sido injertados (σύμφυτοι) en él por la semejanza de su muerte, también lo seremos por la de su resurrección. Pues sabemos que nuestro hombre viejo ha sido crucificado, para que fuera destruído el cuerpo del pecado y ya no sirvamos al pecado. En efecto el que muere queda absuelto de su pecado. Si hemos muerto con Cristo, también viviremos con él; pues sabemos que Cristo, resucitado de entre los muertos, ya no muere, la muerte no tiene ya dominio sobre él. Porque muriendo, murió al pecado una vez

para siempre; pero viviendo vive para Dios. Así, pues, haced cuenta de que estáis muertos al pecado, pero vivos para Dios en Cristo Jesús" (150).

Notemos primero que el verbo bautizar, las dos veces que aparece en este pasaje, está en aoristo, para indicar claramente que se trata de una acción ya realizada, encuadrada en el tiempo. Ser bautizado en Cristo significa ser sumergido en Cristo como en un elemento espiritual, convertirse en una parte del mismo Cristo, o mejor en otro Cristo. Ser bautizado en la muerte de Cristo es participar realmente en su muerte, es asociarnos a la acción misma por la cual Cristo se convierte en Redentor. El Apóstol no se refiere a una imitación de la muerte de Cristo, a una muerte figurativa, sino real, simbolizada en la inmersión con que se administraba primitivamente el bautismo; tan real que San Pablo habla inmediatamente de sepultura, que es signo evidente de muerte; "con Cristo fuistéis sepultados en el bautismo", dice también a los Efesios (151).

Esta muerte con Cristo es algo que nos afecta intrínsecamente, porque muere en nosotros realmente el hombre viejo, es destruido el cuerpo del pecado, la esencia misma del pecado, el principio vital que había depositado el pecado en las bases mismas de nuestra existencia. La muerte con Cristo no sólo es una realidad, sino que es superior a la misma muerte física del hombre, porque en aquélla es destruido totalmente el pecado, y en ésta solamente desintegrado el compuesto humano o, si se quiere, destruido el hombre, que al fin y al cabo es más pequeño que su propio pecado (152).

Para insistir en la total neutralización del pecado, habla también de la participación en la sepultura de Cristo, bellamente simbolizada en la inmersión en el agua, que es realmente como un descenso al sepulcro. De ahí que la tesis de algunos protestantes de que el perdón de los pecados, operado por el bautismo, no es más que una ficción por la cual Dios nos considera purificados, muertos para el pecado, sin que exista ninguna relación intrínseca y una

transformación interna, se desvanece ante la insistencia y claridad del Apóstol (153).

Y a esto hay que agregar, que el que participa en la muerte de Cristo, participa también en su resurrección,- "porque si hemos sido injertados en él por la semejanza de su muerte, también lo seremos por la de su resurrección" (154). Por el bautismo nos injertamos en Cristo (155), nos hacemos σύμφυτοι con él, es decir, connaturales, animados del mismo principio vital, de tal manera que nuestra vida se mezcla íntimamente con la vida de Cristo, hasta el punto de poder decir con el Apóstol "ya no vivo yo, sino q' es Cristo quien vive en mí" (156). Al asociarnos a la muerte de Cristo todo se hace común con él y nosotros comenzamos a vivir activamente de su misma vida (157).

La muerte al pecado incluye necesariamente la participación en una vida nueva que es la vida de la gracia, entidad sobrenatural que se injerta en nuestra alma y nos dá un principio vital nuevo, ontológico y de un orden superior (158). La resurrección mística operada en el bautismo está simbolizada en la emersión del agua, que es el tránsito de un elemento a otro, la resurrección con Cristo del sepulcro para participar en la vida de Cristo resucitado (159), vida inmortal, sobrenatural e indefectible, que llegará a su plenitud en el día majestuoso y soberbio de la Parusía (160).

La muerte y la resurrección de Cristo son algo definitivo en la historia de la humanidad y en la existencia misma de Dios: " sabemos que Cristo, resucitado de entre los muertos, ya no muere"(161), dice el Apóstol. Por consiguiente, nuestra muerte y resurrección con Cristo, son también acciones definitivas, que no podrán volver a realizarse jamás. Aquí tiene su génesis la doctrina paulina de la imposibilidad de iterar el bautismo, porque ello implicaría que Cristo volviera a morir en la cruz. Por eso, los que unavez bautizados caen en la apostasía "es imposible que sean renovados otra vez a penitencia y de nuevo crucifiquen para sí mismos al Hijo de Dios y lo expongan a la afrenta" (162).La

iterabilidad válida del bautismo cristiano exigiría necesariamente que Cristo volviera a morir, para que el rebautizado pudiera participar en esa nueva muerte de Cristo (163). Esto nos hace comprender la realidad enorme que significa el hecho de asociarnos a la muerte y a la resurrección de Cristo; hasta tal punto que nos permite iterar esa muerte, porque nuestra vida es la misma vida de Cristo resucitado, y para morir nosotros, tendría que morir también Cristo.

IV - CONCLUSIÓN

El bautismo cristiano aparece en la teología de S. Pablo como el sacramento de incorporación a Cristo, cuya vida se infunde en nuestras almas, después de haber destruído al pecado en su esencia misma. En virtud de esta incorporación el bautismo nos asocia a dos actos esenciales de la Redención, como son la muerte y la resurrección de Cristo.

NOTAS

(1) - Jn. 3,3-9

(2) - Rom.6,3-11; I Cor.12,12-13; 6,11; Gal.3,26-28; Col.2, 11-12 y Tit. 3,4-7. Dentro de esta doctrina inspirada sobre el sacramento del bautismo cristiano es interesante el pasaje de I Pt. 3,20-21, en el cual el Príncipe de los Apóstoles nos presenta el bautismo como un antitipo del diluvio y del arca de Noé:... ὃ καὶ ὑμᾶς ἀντίτυπον νῦν σώζει βάπτισμα. La gracia de Cristo, que regeneró a los pecadores de la antiguedad, viene a realizar también ahora, en los tiemposactuales, su obra de salvación y regeneración. De la misma manera que Noé y su familia franquearon las aguas del diluvio para entrar en el arca, así también al pasar por las aguas del bautismo ingresamos en la Iglesia de Cristo. Después de presentar San Pedro al diluvio y al arca de Noé como tipo del bautismo cristiano, pasa a describir, en rasgos generales, su eficacidad y el nexo que le une con la resurrección -

38 -

de Cristo, sin la cual no tendría fuerza regeneradora. Esta relación, entre resurrección y bautismo la encontramos también en 1,3 de la misma epístola. Respecto a los efectos de este sacramento enseña San Pedro que consiste en una regeneración no del cuerpo sino del alma.

Los Padres en diferentes pasajes de San Pablo han descubierto nuevos tipos del bautismo. Por ejemplo, la nube milagrosa que conducía a los Hebreos durante su peregrinación por el desierto (I Cor.10,2), el tránsito del Mar Rojo (ib.), la roca de la cual hizo brotar Moisés agua (I Cor.10, 4) y, finalmente, la circuncisión (Rom. 2,25-29; Col.2, 11-12) que era el rito de agregación al pueblo judío en testimonio de la alianza entre Dios y Israel y el signo de la justificación obbenida por la fe (Rom. 4,11).

Respecto a los vaticinios proféticos del bautismo, que tanto los Santos Padres, como los exégetas de todos los tiempos han visto en diferentes pasajes del Antiguo Testamento (4 Reg.2,21; Ps.23,1-3; 50,7; 112, 3-5; Is. 1,16; 12, 3; 55,1; Ez.16,5.8-10; 36, 25-26; 47,1.8.12; Mic. 7,19; Zac. 13,1; 14,8), indudablemente lo más indicado es rechazarlos, porque carecen de fundamento sólido a la luz de la exégesis moderna. "Parmi les prophéties qui paraissent se rapporter au bapteme, il en est qu'on ne peut aasurement considérer que comme d'ingénieux rapprochements imaginés par les Péres et les commentateurs " (Corblet, Histoire du sacrement de Bapteme, París, 1881, t.I, 28). Sin embargo,no se puede decir lo mismo del siguiente texto de Ezequiel, que parece hacer alusión realmente al bautismo cristiano: "Os aspergeré con aguas puras y os purificaré de todas vuestras impurezas, de todas vuestras idolatrías. Os daré un corazón nuevo y pondré en vosotros un espíritu nuevo" (Ez.36,25-26). Gran número de exégetas, inclusive modernos, ven en este texto un anuncio profético del bautismo (Cf. Ziegler Joseph, Ez, Echterverlag Wurzburg, 1953, 109; Fillion, La Sainte Biblie commentée d'aprés la Vulgate et les textes originaux, París, 1925, t.VI, 151; Knabenbauer, I Ezequielem, París, 1890,

El Bautismo en la Teología de San Pablo.

372; Steinmann Jean, Le prophete Ezéchiel et les debuts de l'exil, París, 1953, 195; Power E., en Verbum Dei, Barcelona, 1956, t.II, 559). Por otra parte, parece que el sentido propio y literal se refiere a que purificará al pueblo hebreo de la idolatría que había echado muchas raíces en aquella época de cautividad y que restablecerá el culto al verdadero y único Dios (Cf. Spadafora Francisco, Ezequiel, en la Sacra Biblia de Garófalo, Torino Roma, 1951, 2-8).

(3) - Cf. LEONARD W., Verbum Dei, III, Barcelona 1957, 694.
(4) - BELLAMY J., Bapteme dans la Sainte écriture, en DTC, II, 174.
(5) - No olvidemos que ya en el siglo II los gnósticos rechazaron el agua natural en la administración del bautismo, por considerarla como el principio o la fuente del mal. (Cf. S. Ireneo, Contr. haer. I, 21,4, in PG, 7, 665; S. Epifanio, Haer. XXXIV, in PG, 41, 620; S. Agustín, Haer. XLVI, in PL, 42,34).
(6) - Cristo en su diálogo con Nicodemo menciona al agua como un elemento esencial y necesario para producir en el hombre bautizado la regeneración espiritual. Además Cristo se refiere directamente al agua natural, por consiguiente, no puede entenderse en sentido metafórico, como expresamente lo definió el Concilio de Trento en la sesión 7, cánon 2 (D 858). Además, así lo entendieron los mismos discípulos de Cristo, como consta por el bautismo del eunuco etíope, ministro de la Reina Candaces, administrado por el diácono Felipe - (Act.8,36-38), y el administrado por el mismo San Pedro al centurión Cornelio (Act. 10,47). Igualmente los Padres siempre entendieron que se refería al agua como elemento material, elevada a la altura de causa de la nueva vida que se produce en el alma. Esta idea está claramente expresada en el rito romano de la bendición de las pilas bautismales: "Del seno inmaculado - de la fuente bautismal divina sales una prole celes-- tial, engendrada como una nueva criatura". En el Pastor de Hermas encontramos este mismo concepto: "Prius

40 -

quam...homo nomen filii Dei portaverit, mortuus est; cum autem acceperit sigillum, deponit mortalitatem et resumit vitam. Sigillum ergo est aqua; in aqua descendunt mortui et ascendut vivi" (J 92. Además 34, 181, 302, 683, etc.).

(7) - Cf. JACONO V., La παλιγγενεσια in S. Paolo E nell' ambiente pagano, in Biblica, 15 (1934) 376-380.

(8) - Cf. BOVER J.M., Teología de San Pablo, Madrid, 1952, 61-62.

(9) - Id., 61.

(10) - Cf. I Cor.12,12-13; Gal.3,26-28.

(11) - Cf. Eph.1,8; 5,18; Phil.2,15; I Thes.5,5; Rom.6,3-11; Col.2,11-12.

(12) - Además de estos aspectos propios y característicos de la teología paulina, presenta el Apóstol en sus cartas lo que pudiéramos llamar catequesis elemental del Bautismo, es decir, la doctrina fundamental, como puede verse en los siguientes pasajes: I Cor. 1,12-17;6, 11; 15-29; Eph.4,5; 5,25-27; Tit.3,4-7; Hebr.6,1-2;6, 4; 10,22.

(13) - 4 Reg.5,14: και κατεβη Ναιμαν και εβαπτισατο εν τω Ιορδανη επτακις ;Jdt. 12,7: και εξεπορευετο κατα νυκτα εις την φαραγγα βαιτυλουα και εβαπτιζετο Lc.11,38: ου πρωτον εβαπτισθη προ του αριστου Hebr.9,10: επι βρωμασι και πομασι και διαφοροις βαπτισμοις.

(14) - Cf. Mc.10,38-39; Lc.12,50.

(15) - Mc.7,4;11,38; I Cor.1,13.15; Hebr.9,10. En Mc.10,38-39 y Lc.12,50 designa al bautismo de sangre, y más concretamente a la pasión que ha de sufrir Cristo. S. Pablo en I Cor.15,29 se refiere al bautismo por los muertos.

(16) - Mt.3,6.7.11.13.14.16; 21,25; Mc.1,4.5.8.9; 11,30; Lc. 3,3.7.12.16.21; 7,29.30; 20,4; Jn.1,25.26.28.31.33; 3, 23; 10,40; Act.1,5.22; 10,37; 11,16; 13,24; 18,25; 19, 3.4.

(17) - Mt.3,11; 28,19; Mc. 1,8; 16,16; Lc.3,16; Jn.1,33; 3,

El Bautismo en la Teología de San Pablo.

22.26; 4,1.2; Act.1,5; 2,38.41; 8,12.13.16.36.38; 9, 18; 10,47.48; 11,16; 16,15.33; 18,8; 19,5; 22,16;Rom. 6,3.4; I Cor.1,14.16.17; .2,13; Gal.3,27; Eph.4,5;Col. 2,12; I Pt.3,21.

(18) - βαπτίζω aparece 71 veces en el Nuevo Testamento, de las cuales 13 pertenecen a San Pablo y las otras 58 están repartidas así: Mt.3,6.11.11.13.14.16; 28,19; Mc. 1,4.5,8.9; 6,14.24; 7,4; 10,38.39; 16, 16; Lc.3,7.12.16.16.21; 7,29.20; 11,38; 12,50; Jn.1,25.26. 28.31.33.33; 3,22.23.23.26; 4,1.2; 10,40; Act.1,5; 2, 38.41; 8,12.13.16.36.38; 9,18; 10, 47.48; 11,16; 16, 15.33; 18,8; 19,3.4.5; 22,16.

(19) - Rom.6,3 (3 veces); I Cor. 1,13.14.15.16.17; 10,2; 12, 13; 15,29.29; Gal.3,27.

(20) - Dice W. Rees (Verbum Dei, IV, 201) comentando este pasaje: "En Moisés, como pertenecientes a (o vinculados con) Moisés. Por el paso del Mar Rojo y por la presencia de la columna de nubes, quedaron vinculados a Moisés (es decir, se hicieron sus seguidores), como los cristianos por el Bautismo quedan (en más alto grado) unidos con Cristo".

(21) - Para algunos el βαπτιζόμενοι se refiere, no al bautismo cristiano, sino a un rito judío de purificación legal de los difuntos; o a una aflicción o mortificación soportada en favor de los muertos. Otros entienden por ἰῶν νεκρῶν los pecados u obras muertas, o los cuerpos de los mártires o los moribundos a quienes debía anticipárseles el bautismo por el peligro de muerte en que se hallaban. Por el estilo de estas teorías son todas las otras, es decir, mediante la interpretación forzada de βαπτιζόμενοι y de ἰῶν νεκρῶν .

(22) - I Cor. 15,12-20: "Pues si de Cristo se predica que ha resucitado de los muertos, cómo entre vosotros dicen algunos que no hay resurrección de los muertos? Si la resurrección de los muertos no se da, tampoco Cristo resucitó. Y si Cristo no resucitó, vana es nuestra predicación, vana nuestra fe. Seremos falsos testigos

42 -

de Dios, porque contra Dios testificamos que ha resucitado a Cristo, a quien no resucitó, puesto que los muertos no resucitan. Porque si los muertos no resucitan ni Cristo resucitó; y si Cristo no resucitó, vana es vuestra fe, aún estáis en vuestros pecados. Y hasta los que murieron en Cristo perecieron. Si sólo mirando a esta vida tenemos la esperanza puesta en Cristo, somos los más miserables de todos los hombres

(23) - I Cor.15,20-23: "Pero no; Cristo ha resucitado de entre los muertos como primicia de los que no mueren. Porque como por un hombre vino la muerte, también por un hombre vino la resurrección de los muertos. Y como en Adán hemos muerto todos, así también en Cristo somos todos vivificados. Pero cada uno a su tiempo; el primero Cristo; luego los de Cristo, cuando El venga".

(24) - Comment. in epist. ad Cor. I, XV, 29, in PL, 17,265.

(25) - Adv. Marcion V, X, in PL, 2, 494-5. En "De resurrecarnis" dice: "Si autem et baptizantur quidam pro mortuis, videbimus an ratione certe illa praesumptione hoc eos instituisse contendit (San Pablo), qua alii etiam carni, ut vicarium baptisma pro futurum existimarent ad spem resurrectionis; quae nisi corporalis, non alias hic baptismate corporali obligantur. Quid et ipsos baptizari, ait, si non quae baptizantur corpora resurgunt? Anima enim, non lavatione, sed responsiones sancitur" (PL, 2, 864-5).

(26) - RAMBAUD (abad) Les Epitres de Saint Paul, I Paris, 1888, 454. SCHMOEGER Das Liben Jesu Christi, III Ratisbona, 1860, 15. Sostuvieron la teoría de que en los tiempos apostólicos, por una concesión especial y misericordiosa de Jesucristo, se podían aplicar los efectos del bautismo, a manera de indulgencias, a las almas de los paganos y de los judíos, muertos en estado de gracia antes de la resurrección del Señor, y por consiguiente, antes de la promulgación del bautismo. Este bautismo aplicado a los difuntos producía en sus almas la purificación total de los pecados veniales,

por los cuales estaban detenidos aún en el purgatorio. Como se ve es una teoría sin fundamento alguno, sin base en la Escritura ni en la Tradición y contraria a la esencia misma de la recepción del bautismo, que ha de ser personal.

(27) - Basados en este texto de San Pablo numerosos herejes de los primeros tiempos del cristianismo -Montanistas, Corintianos y Marcionistas- creían realmente en la eficacia del bautismo recibido por los muertos, y se hacían bautizar por sus seres queridos, muertos sin el sacramento del bautismo, con la firme esperanza de obtener para ellos la regeneración y su ingreso en el Reino de los Cielos. San Juan Crisóstomo nos cuenta una costumbre bastante curiosa de los Marcionitas de su tiempo. Cuando moría un catecúmeno, hacían esconder en el lecho del difunto a alguno de sus familiares o amigos; después se dirigían al difunto para preguntarle si quería ser bautizado, y el que estaba escondido en su lecho respondía afirmativamente, y era bautizado en favor del difunto. (Cf. In I Cor., homil. XL, 1, in PG, 61, 347).
Más tarde esta práctica fue degenerando entre los herejes y ya no bautizaban a un vivo en nombre del muerto, sino que bautizaban el cadáver del difunto. La Iglesia siempre rechazó estas prácticas supersticiosas y las condenó abiertamente en el III Concilio de Cartago, en el año 397.

(28) - Así en I Cor.1,14. 16. 17.

(29) - Cf. Eph.4,5.

(30) - I Cor.12,13. Cf. I Cor.6,11; Eph.4,4-5; Tit.3,5-6.

(31) - Rom.6,3.

(32) - PRAT F., La Teología de San Pablo, II México, 1947, 297.

(33) - En Rom.6,3 pone εἰς Χριστὸν Ἰησοῦν y en Gal.3, 27 εἰς Χριστόν sólamente.

(34) - Lo mismo sucede con expresiones análogas a la que estamos estudiando, como en Mc.1,4: βαπτισμὸν εἰς ἄφεσιν ἁμαρτιῶν, en donde εἰς no expresa

la idea de entrar o sumergirse en la remisión de los, sino simplemente el término o fin del bautismo.Exactamente el mismo sentido tiene en Mt.3,11: βαπτίζω ἐν ὕδατι εἰς μετάνοιαν Claro está que esto no quiere decir que εἰς tenga solamente este significado, también expresa claramente la idea de entrar - en, como en Mc.1,9.

(35) - Gal.3,28.

(36) - Ibid.

(37) - El mismo significado tiene en Is.52,1: "Levántate,Levántate, revístete de fortaleza".

(38) - Además Ps.131,9.16; Lc.24,49; Eph.4,22-24; Col.3,9-10.12.

(39) - Cf. Gal.1,6; 4,5.

(40) - Gal.3,6.

(41) - Cf. Gal.3,7-9.16 ss.

(42) - Cf. Col.2,12.

(43) - PRAT, op.cit., II, 525. Esta misma idea fué la que - quiso expresar San Pablo en su grandioso discurso en el Areópago, que humanamente hablando constituyó un fracaso rotundo. Dice el Apóstol: "En El vivimos,nos movemos y existimos" (Act.17,28) yrefuerza su frase- con un verso pagano tomado de Epiménides de Creta (s. VI a,C.), o de Cleante de Assos, o de Arato de Soli (ambos del s.III a.C.) y que él usa en sentido estrictamente monoteísta para expresar esta realidad - del sacramento del bautismo.

(44) - Esta expresión paulina en sí misma no enriquece notablemente la teología bautismal, pero sí esclarece algunos asuntos que trata el Apóstol en otros pasajes; y, además, ayuda también a comprender ciertos textos difíciles del N.T. particularmente de los Hechos. La razón es porque las dos veces que usa esta locución (I Cor.1,13.15) habla en un sentido parenético y no dogmático. En los dos casos la expresión completa es εἰς τὸ ὄνομα Παύλου , y en ninguna parte de sus epístolas habla del bautismo en nombre de Cristo. De manera que, aun cuando en S. Pablo esta expre-

sión no tenga mayor importancia vamos a estudiarla al menos someramente por dos motivos: en primer lugar, porque ilustra el pensamiento teológico de S. Pablo sobre el bautismo cristiano; y, además, por la gran importancia que tiene el estudio de esta expresión para explicar los célebres textos de los Hechos de los Apóstoles, cuya interpretación errónea a dado origen a tantas discusiones.

Antes de entrar en materia conviene recordar que Boehmer identifica las siguientes expresiones: 1°) εἰς τὸ ὄνομα (I Cor.1,13.15). 2°) τῷ ὀνόματι, 3°) ἐν τῷ ὀνόματι (I Cor.5,4; 6,14; Eph.5,20; Phil.2,10; Col.3,17; II Thes.3, 6). 4°) ἐπὶ τῷ ὀνόματι y 5°) διὰ τοῦ ὀνόματος (I Cor 1,10). No todos los autores están de acuerdo en la perfecta analogía de estas expresiones y realmente parece más conveniente explicarlas por el contexto.

(45) - Cf. Ex.3,15; 9,16; 15,3; 3 Reg.8,29; 4 Reg.23,27; 1 Par.17,24; Tob.3,23; Job 1,21; Ps.8,2; 19,2; 39,5;67, 5; 71,17; 75,2; 110,9; 112,2.3; 134,13; Prov.10,7;30, 4; Eccl.41,14.16; 44,14; 46,15; Is.12,4; 42,8; 57,15 Jer.11,19; Dan.3,26; Mt.6,9; Lc.1,49; Act.4,12; 2The 1,12.

(46) - Prat hace notar cómo aún en el uso extrabíblico tiene esta significación, y para ello trae el siguiente ejemplo: "prestar juramento al emperador" (Plutarco, Otho,18) y "prestar juramento en nombre del emperador" (Herodiano II,13). En ambos casos se trata de obligarse con juramento a la persona del Emperador. (Prat, o.c. II,527).

(47) - Así por ejemplo, en Act.8,16: "Sólo habían sido bautizados en el nombre del Señor Jesús", quiere decir, que aún no habían recibido el Espíritu Santo por la imposición de las manos, pero que ya eran propiedad de Cristo, por haber sido redimidos con el bautismo instituído por él. Así, pues, de ninguna manera puede netenderse esta pasaje como de un bautismo administrado sin la invocación trinitaria, sino con la sola invocación del nombre de Cristo. En el mismo sentido

debe entenderse esta expresión las otras cuatro veces que aparece en los Hechos (2,38; 8,12; 10,48; 19,5), aunque en los tres primeros textos citados no se emplea exactamente esta fórmula, sino ἐπὶ τῷ ὀνόματι (2,38); τοῦ ὀνόματος (8,12) y ἐν τῷ ὀνόματι (10,48), pero han de interpretarse a la luz del contexto, que en estos pasajes exige el significado que hemos dado.

(48) - I Cor.1,12.

(49) - I Cor.1,13.

(50) - Cf. Act.20,28.

(51) - Mt.3,7; 21,25; Mc.1,4; 10,38.39; 11,30; Lc.3,3; 7,29; 12,50; 20,4; Act.1,22; 10,37; 13,24; 18,25; 19,3, 4; Rom.6,4; Eph.4,5; Col.2,12; I Pet.3,21. La palabra βαπτισμός, que no la usa S. Pablo, la encontramos doce veces en el N.T.: Mt.3,1; 11,11.12; 14,2. 8; 16,14; 17,13; Mc.6,25; 8,28; Lc.7,20.33; 7;19.El verbo βάπτω tampoco lo encontramos en las cartas paulinas; en el N.T. aparece tres veces, pero en ninguna de ellas se refiere al bautismo: Lc.16,24; Jn.13, 26; Apc.19,13.

(52) - Rom.6,4; Eph.4,5; Col.2,12.

(53) - Esta significación técnica la conserva en todos los pasajes en que aparece en el N.T.,menos en Mc.10,38.39y Lc. 12,50 en que se refiere a la multitud de sufrimientos en que ha de ser sumergido en Cristo,mediante la pasión y muerte de cruz.

(54) - Este término solamente lo encontramos 3 veces en el N.T.: Mc. 7,4; Hebr.6,2; 9,10. En una variante poco aceptada, aparece también en Mc.7,8. En estos pasajes siempre se refiere a purificaciones o abluciones judías, a excepción de Hebr.6,2, en donde, al menos, incluye al bautismo cristiano.

(55) - "Primo saeculo βαπτισμός ter indicat ablutiones iudaicas, semel, apud Flavium, baptismum Joaneum, numquam vero christianum" (Perella Cayetano, De iustificatione secundum epistolam ad hebreos, in B.14 (1933) 159).

El Bautismo en la Teología de San Pablo.

(56) - La variante en Mc.7,8 dice: βαπτισμούς ξεστῶν καὶ ποτηρίων καὶ ἄλλα παρόμοια...
(57) - Hebr.6,1-2.
(58) - "As philoogia est utique lex fundamentalis hermeneutices -dice Perella- sed non unica nec suprema; contextus hic omnino postulat auctorem accipere βαπτισμούς sensu christiano saltem inclusive" (ib.).
(59) - A estas dificultades del texto mismo viene a unirse un tercer problema que proviene de una pequeña variante según los diversos códices. Hay dos lecciones: βαπτισμῶν διδαχήν y βαπτισμῶν διδαχῆς .Sin embargo, no es tan grave la dificultad porque, como dice Teodorico da Castel, O.M.Cap., "il senso per noi e il medisimo, sia che traduciamo 'della dottrina dei battesimi", come abbiamo fatto, sia 'la dottrina (aco.) dei battesimi" (Alcuni aspetti dell' Ecclesiologia della lettera agli Ebrei, in B. 24 (1943)343).
(60) - El P. Bover explica este plural diciendo que se refiere a las abluciones con las cuales se acostumbraba administrar el bautismo (o.c.,659; Cf. Bareille G Bapteme d'apres les Peres Grecs et Latins, en DTC, II Paris, 1905, 178-218, especialmente 213-18). Esta opinión es poco aceptada y no encuadra en todos sus detalles dentro del contexto total del pasaje. Para no demorarnos demasiado en estas teorías, podemos resumirlas en el siguiente trozo del P. da Castel: "La maggioranza degli esegeti antichi e medievali trova la ragione del plurale βαπτισμῶν in qualche carattere del battesimo cristiano, che presenti l'idea di una tal quale pluralita " (L.c., 345).
(61) - Hebr.5,11-14.
(62) - Hebr.6,4. Cf. Hebr.10,32.
(63) - Cf. San Justino, Apol.61, 1.65, in PG, 6,421-28;Dial. 122, in PG, 6, 760.
(64) - Cf. Jn.1,4.5.8.9; 8,12.
(65) - I Thes.5,5.
(66) - Phil.2,15.
(67) - Eph.5,8.

48 -

(68) - Jn.8,12
(69) - Jn.1,4.
(70) - Jn.1,9.
(71) - Hebr.10,22.
(72) - I Cor. 6,9-11. "Théodoret voyait dans les derniers mots (del versículo 11) la formule trinitaire (aproximative) du sacrement, et Godet l'a suivi. Les trois personnes divines sont nommées; car πνεύματι a certainement ici le sens de 'Saint-Esprit'. Les trois verbes, tous également a l'aoriste, montrent la coincidence, ou meme l'identité, des événements qu'ils expriment: etre lavés, santifiés, justifiés". (Allo,Première Epitre aux Corinthiens,1956, 138).
(73) - Cf. Fillion, o.c., VIII, 146.157; Verbum Dei, IV,192; Bover, o.c., 655-6; Allo, o.c., 138-40; Da Castel, in B, 24 (1943) 347-9.
(74) - En cuanto a la traducción e interpretación de ἐν ῥήματι, indudablemente la más propia es la de instrumentalidad, es decir, ablución del agua por medio de una palabra, porque el agua por sí misma no tiene virtud para operar una regeneración espiritual; por consiguiente, es necesario determinar esa ablución de agua con 'una palabra', que es la invocación trinitaria o fórmula del bautismo, mediante la cual se encuadra ese rito en la intención de Cristo, en cuya virtud obra la regeneración sobrenatural del alma.Los Padres griegos, especialmente S. Juán Crisóstomo,ven en estas palabras una alusión directa a la fórmula bautismal, pero, -como muy bien hace notar el P. Prat-si se tratara de una designación específica de la invocación trinitaria, sería neçesario el artículo ἐν τῷ ῥήματι, de ahí que tengamos que admitir que se refiere solamente a una alusión genérica o indirecta.
(77) - Cf. Rom.4,25; 8,32; Gal.2,20.
(78) - En el A.T. encontramos también la solicitud de Yahvé, por purificar y embellecer a Jerusalém, figura de la futura Iglesia. "Te lavé con agua, te quité de encima la sangre, te ungí con óleo, te vestí de recamado, te

El Bautismo en la Teología de San Pablo.

c calcé de piel de tejón, te ceñí de lino fino y te cubrí de seda. Te atavié con joyas, puse pulseras en tus brazos y collares en tu cuello, arillo en tus narices zarcillos en tus orejas y espléndida diadema en tu cabeza. Estabas adornada de oro y de plata, vestida de lino y seda en recamado; comías flor de harina de trigo, miel y aceite; te hiciste cada vez más hermosa y llegaste hasta reinar" (Ez.16,9-13).

(79) - Tit.3,4-7.
(80) - Mt.19,28.
(81) - Cf. Jn.3,3.5.
(82) - Rom.12,2; Tit.3,5.
(83) - 2 Cor.5,17; Gal.6,15; Eph.4,24.
(84) - Act.9,1-2.
(85) - Act.9,3-5.
(86) - Cf. Mt.25,35-45.
(87) - 2 Cor.5,21. Cf. Gal.3,13. Al hablar de la solidaridad de Cristo en el pecado es necesario poner a salvo su absoluta impecabilidad, que rechaza de plano cualquier apropiación de nuestros pecados, contraria a su santidad inviolable. Por eso, tenemos que distinguir entre solidaridad activa y pasiva, entre el agente que comete el pecado y el sujeto que lo recibe, como genialmente nos lo enseña S. Agustín, cuando dice que Cristo "fuit delictorum susceptor, sed non commisor" (PL, 36, 849). La solidaridad de la humanidad en el pecado de Adán fué activa y toda la humanidad obró como 'commisor' del pecado (Cf. Rom.5,12.19); en cambio, la solidaridad de Cristo es pasiva, en cuanto que toma sobre sí todo el peso de los pecados de la humanidad.
(88) - 2 Cor.5,14. Cf. Rom.8,3.
(89) - Cf. Eph.4,5.
(90) - AAS, 35 (1943) 193-248.
(91) - "Por lo mismo que es cuerpo la Iglesia se vé con los ojos" (León XIII, "Satis cognitum"; Cf.ASS,XXVIII,710
(92) - 1 Cor.12,13; Eph.4,4; Col.1,18.
(93) - Rom.12,5.
(94) - Cf. Rom.12,4; 1 Cor.12,27-31.
(95) - Cf. León XIII, "Divinum illud", ASS, XXIX, 649. "El

Divino Redentor comenzó la edificación del místico templo de la Iglesia cuando con su predicación expuso sus enseñanzas; la consumó cuando pendió de la cruz glorificado; y, finalmente, la manifestó y promulgó cuando de manera visible envió al Espíritu Paráclito sobre sus discípulos" (Myst. Corp. Christi, n.9).

(96) - Cf. Mc.3,14; Lc.6,13; Jn.17,18.

(97) - Cf. Mt.10,2; 16,18-19; Mc.3,16; Lc.6,14; 22,32-34; Jn.21,15-19.

(98) - Jn.3,5; 1 Cor.12,12-13; Gal.3,26-28.

(99) - 1 Cor.10,16-17. El rasgo principal de la significación eucarística -según Scheeben- es ahondar la incorporación de los miembros a Cristo y constituírse vínculo de unidad entre la Trinidad, Cristo y los hombres. (Cf.Scheeben, Los Misterios del Cristianismo, Barcelona, 1950, 431 y 506).

(100) - Cf. Eph.2,15; Col.2,14. "Desde la cruz Nuestro Divino Salvador -dice Pío XII- aunque constituído, ya desde el seno de la Virgen, Cabeza de toda la familia humana, ejerce plenísimamente sobre la Iglesia sus funciones de Cabeza" (l.c.,n.11).

(101) - Cf.Col.1,18.

(102) - Cf. Eph.4,15-16.

(103) - Col.1,5.

(104) - 1 Cor.15,20; Col.1,18.

(105) - Col.1,5.

(106) - Col.1,18.

(107) - Cf. Encl. "Unam Sanctam" de Bonifacio VIII.- "Pedro, en fuerza del Primado - enseña Pío XII- no es sino Vicario de Cristo, por donde no existe más que una Cabeza primaria de este Cuerpo, es decir, Cristo; el cual, sin dejar de regir secretamente por sí mismo a la Iglesia, que, después de su gloriosa Ascensión a los cielos, se funda no sólo en él, sino también en Pedro, como en fundamento visible, la gobierna además visiblemente por aquél que en la tierra representa su persona" (l.c., n.17).

(108) - S. Gregorio Magno, Moral, XIV, 35, 43, in PL, 125, 1062.

(109) - I Cor.12,21.
(110) - Cf. Jn.15,5; Eph.4,16; Col.2,19.
(111) - Efectivamente Cristo realiza su misión redentora a través de los miembros de su Cuerpo Místico; además su Vicario en la tierra es un hombre.
(112) - Cf. Phil.2,7.
(113) - "Cristo Jesús pendiente de la Cruz no sólo resarció a la justicia violada del Eterno Padre, sino que nos mereció además como a consanguíneos suyos una abundancia inefable de gracias" (Pío XII,L.c.n.2).
(114) - Cf. Col.1,19; 2,9.
(115) - Jn. 1,16.
(116) - Cf. Eph.4,15-16).
(117) - Cf. Jn.1,9.18; 6,68.
(118) - PL, 39, 1563,
(119) - Cf. I Cor.1,12-15.
(120) - Jn.15,1-11.
(121) - Pío XII, Encl. cit., n.28. - León XIII en su Encl. "Divinum illud" escribió: "Cristo es la Cabeza de la Iglesia, el Espíritu Santo es su alma" (ASS,XXIX; 650).
(122) - Eph.5,23.
(123) - Cf. SCHEEBEN, op.cit., 398 y 572.
(124) - I Cor.12,12-13.
(125) - BOVER, op.cit.,558.
(126) - Cf. I Cor.1,11-16.
(127) - Cf.I Cor.6,11; Tit.3,5-6.
(128) - Cf. Eph.4,4-5.
(129) - Cf. Enarr. in Ps., XVII, 51 y XC, II, 1; PL, 36,154 y 37,1159.
(130) - Gal.3,26-29.
(131) - PRAT, op.cit., I, 308-9.
(132) - SCHEEBEN, op.cit., 398.
(133) - PRAT, op.cit., II, 249.
(134) - Ya en 1775 Herder y Richter en 1819 quisieron ver el origen de ciertos dogmas católicos en los misterios persas e hindúes. A estos se unieron más tarde Renán, Hase, Bauer, Uesener, Hatch, Kroll, Pfleide-

52 -

rer, Anrich, Soltau, Heinrici, Wobbermin, Gunkel, Jensen, Wendland, Reitzenstein y otros muchos, los cuales ven en el cristianismo una mera fusión de los misterios paganos, o explican la génesis de ciertos pasajes evangélicos o de algunos términos y dogmas de la teología cristiana en los ritos paganos, o consideran el Bautismo y la Eucaristía como misterios dionisíacos cristianizados.

(135) - Particularmente en su libro "Die Hellenistischen Mysterienreligionen, Leipzig, 1910, en donde sostiene q' Pablo, queriendo asilarse en lo posible con los griegos, se imbulló de su filosofía y literatura religiosa, y fue así como presentó una doctrina helenista - mezclada con sus propias experiencias.

(136) - Cf. LOISY, Les Mysteres paiens et le Mysteres chre-- tien, París 1919.

(137) - Cf. GENNEP, Rites de pasage, Paris 1909, 127.

(138) - Cf. JACQUIER, Les Mysteres paiens et Sainte Paul, in Dictionaire Apologétique de la Foi Catholique, IV París, 1922.

(139) - Los misterios de Mitra parece que tienen su origen - en Persia. En todo caso, en tiempo de San Pablo tenía gran importancia en Tarso y su difusión en el mundo - occidental se realizó en los comienzos de la era cristiana. El principal punto doctrinal de estos misteri-- os es la deificación mediante el conocimiento de la revelación.

(140) - Cibeles era la diosa nacional de Frigia a cuyo culto iba siempre asociado el de Atis, mancebo hermoso a semejanza de Adonis, de quien estaba locamente enamorada Cibeles. Al informarse la diosa del matrimonio de Atis con la hija del rey Sangaro, le arrebató en éxtasis, durante el cual, fuera de sí, se mutiló, muriendo poco después. Cibeles le resucitó, lo convirtió en pino y lo divinizó. En los cultos en honor de Atis y Cibeles había un día en el cual se conmemoraba la mutilación de Atis, y se celebraba con bailes frenéticos que concluían con la castración de los iniciados.

- 53

El Bautismo en la Teología de San Pablo.

(141) - Los misterios de los Kabiros o de Samotracia, que llegaron a su máximo apogeo en el s. V a.C., eran un agradecimiento a los dioses por haber librado a los habitantes de Samotracia de una especie de diluvio universal. En rito de la iniciación consistía en una verdadera confesión auricular, y en la explicación del significado de la palabra Kabiro. Esta iniciación aseguraba al iniciado una protección especial de las divinidades, en todos los peligros de la vida.

(142) - El culto dionisíaco puede remontarse al s.IX a.C.El rito esencial de la iniciación era la omofagia, banquete en el cual se comía la carne cruda, y a veces viva de un toro. El efecto de esta seremonia era la comunión con dios y el derecho a la inmortalidad. - Los puntos fundamentales de Orfismo se pueden sintetizar así: 1º) origen y naturaleza divina del alma, 2º) inmortalidad del alma, 3º) la divinidad es buena y justa, 4º) la felicidad consiste en asemejarse a la divinidad y unirse a ella mediante la purificación y el amor.

(143) - Isis era hermana y esposa de Osiris, el cual asesinado por su hermano Set, pero resucitado por Isis. Los misterios de Isis y Osiris tienen su origen en Egipto, de donde pasaron a Grecia y se extendieron a todo el mundo grecoromano. La iniciación se efectuaba mediante un bautismo, acompañado de fórmulas misteriosas, que producía en el iniciado la identidad con la divinidad, la inmortalidad, y le hacía participar en la resurrección de Osiris.

(144) - Se ha pretendido también explicar mediante la ceremonia del taurobolio, de origen frigio y realizada en honor de Cibeles y de Atis, el profundo sentido-teológico del bautismo cristiano, que se descubre a través de los escritos de San Pablo. Pero el taurobolio no es más que un rito de purificación externa na que dispone para una nueva existencia, entendida no en sentido ontológico, sino meramente moral,y

54 -

sin que exista ninguna conexión intrínseca entre el rito taurobólico y el cambio de vida, o nueva existencia, porque esta no es más que un propósito de la voluntad. En cambio por el bautismo cristiano resucitamos a una nueva vida, tan real que implica un segundo nacimiento y una nueva relación ontológica, como es la sobrenaturaleza adquirida por la gracia.(Cf. Scheeben, Nature et Grace, 1957, 67).

(145) - Cf. Rom. 1,18-31; I Cor.2,5; 6,9-11; Gal.4,8-9; Eph. 2,11-12; 4,17-19; Col.2,8.16.

(146) - Esta dependencia no se da ni siquiera en los términos. Jamás usa el Apóstol las palabras:iniciación,iniciado, iniciar, perfecto, etc. -Cf. Prat o.c, II, 443 y "Saint Paul et le Paulinisme, in Dictionaire Apologetique de la Foi Catholique, IV, 1622-1654.

(147) - Cf. Rom.5,8-10; 8,12; I Cor.5,14-15.

(148) - Cf. Jn.3,5ss; I Cor. 12,12-13; Gal.3,26-28.

(149) - Rom.6,3-12; Col.2,11-12.

(150) - Rom.6,3-11.

(151) - Eph.2.12.

(152) - Cf. ROMANO GUARDINI, El Señor, II Madrid, 1956, 169.

(153) - Cf.Rom.8,1; I Cor.6,2.

(154) - Rom.6,5; Cf. Col.2,12.

(155) - Cf. Rom.11,17-24; Jn.15,1-8.

(156) - Gal.2,19-20.

(157) - De esta doctrina bautismal del Apóstol se desprende una conclusión grandiosa para el significado del sacrificio de la Misa. Si la Misa es una renovación de la muerte de Cristo en su ser objetivo, ha de ser también una renovación de nuestra muerte mística porque estamos injertados a El de una manera definitiva y total.

(158)- Cf. II Cor.5,17.

(159)- Cf. II Cor.4,10-11; Phil.3,20; Col.3,2.

(160) - Cf. Col.3,4.

(161) - Rom.3,9.

(162) - Hebr.6,6.

(163) - Algunos exégetas, como Leonard (o.c.IV, 382-4) y Fi

- 55

llion (o.c.VIII,572) entienden el texto no de la ini terabilidad del bautismo, sino de la imposibilidad - de convertirse y llegar a la penitencia por las "dis posiciones morales de las personas que persisten en mantener su ruptura con el Salvador" y, por tanto,"ils le crucifient en quelque sorte une seconde fois, lui faisant endurer de nouveau toutes les douleurs et tou tes les humiliations de sa pasion". Como se ve esta intérpretación está muy lejos del genuino pensamien- to del Apóstol el cual no habla de disposiciones per sonales sino de algo intrínseco al sacramento del - bautismo.

Tertuliano y los Novacianos, basados en es- te texto, limitaron la potestad de perdonar los peca dos que tiene la Iglesia, por cuanto enseñaron que el autor se refiere a ciertos pecados irremisibles, ante los cuales la Iglesia carece de potestad para - perdonar.

La Certeza del Conocimiento en San Agustín

Fr. Lucio A. Vanegas López.

El primer consejo que San Agustín da a quien quiere probar la existencia de Dios, es el de que crea en ella: no nos interesa, ni es el propósito de este trabajo, criticar este consejo. Por lo tanto, aceptándolo, la segunda parte de la prueba de la existencia de Dios consistirá en demostrar que el hombre no está condenado al escepticismo, a lo que trataremos de referirnos en el presante escrito.

Antes de conocer la verdad de la existencia de Dios, es necesario saber si la verdad en general es accesible al hombre; hay que refutar, por lo tanto, a quienes sostienen que nada es demostrable. Lo que quiere que, la segunda parte de la prueba de la existencia de Dios según S.Agustín, consiste en la refutación del escepticismo radical."Mihi satis est quoquo modo molem istam trascendere quae intrantibus ad philosophiam sese opponit" (1).

San Agustín la primera cosa que se propuso des-

pués de su conversión fué, refutar el escepticismo, movido indudablemente, por el deseo de librarnos de un mal y error, bajo el cual él estuvo sujeto durante varios años.

Esencialmente la refutación del escepticismo está contenida en "Contra Académicos". Este libro resume las conversaciones entre Agustín y sus amigos en Casicíaco, inmediatamente después de su conversión. La refutación del escepticismo viene a ser así, la primera ocupación del nuevo cristiano. La desesperanza de encontrar la verdad que él acababa de vencer en sí mismo, es también el primer enemigo que quiere vencer en todos sus semejantes. Esta primera refutación del escepticismo, él la consideró siempre como definitiva: "Sunt inde libri tres nostri, primo nostras conversionis tempore conscripti, quos qui potuerit et voluerit legere lectosque intellexerit, nihil eum profecto quae ab eis - contra perceptionem veritatis argumenta multa inventa sunt, permovebunt". (2)

El error que había tenido el joven Agustín era el escepticismo de la Nueva Academia. Para refutarlo, como dice Gilson, él usará argumentos dialécticos de tipo común ya que elaborará progresivamente una refutación más profunda, cuyas repercusiones filosóficas se harán sentir durante varios siglos. Al comienzo de su argumentación contra el escepticismo, aparece ya su doctrina sobre el conocimiento: "Etenim numen aliquod aisti solum posse ostendere homini quid sit verum, cum breviter, tum etiam pie. Nihil itaque in hoc sermone nostro libentius audivi, nihil gravius, nihil probabilius, et, si numen ut confido adsit nihil verius". (3).

Los Acedémicos niegan que se pueda saber algo; és los conduce a la verdad definida por Zenón: "tale scilicet visum comprehendi et percipi posse, quale cum falso non haberet signa communia"(4). Pero al hacer tal afirmación caen al mismo tiempo en una contradicción, pues, pretenden simultaneamente poseer la sabiduría y enseñar y enseñar que nada se sabe. Si verdaderamente no se sabe nada, no equivale és-

to a decir que la sabiduría es imposible? Porque es extraño dar el nombre de sabio a un hombre que, no sabiendo nada, ignora por lo tanto, por qué vive, cómo vive, e ignora igualmente si vive: " Sed quomodo illum non permoveret, si et nihil tale inveniri potest, et nisi quid tale est, percipi non potest? Hoc si ita est, dicendum potius erat non posse in hominem cadere sapientiam, quam sapientem nescire cur vivat"(5).

Si un hombre no sabe nada, ignora por lo tanto, qué cosa es la sabiduría; pero, qué cosa puede ser más insensata que llamar a tal hombre sabio y, sin embargo, suceda que, él mismo ignore qué cosa es la sabiduría? "Quo preversius magis que delirum et insanum dici nihil potest, simul et sapientem esse, et ignorare sapientiam. Quid enim est durius, hominem non posse esse sapientem, an sapientem nescire sapientiam? . (6)

La posición de Zenón encierra en sí misma una contradicción, porque la definición de la verdad que él adopta encierra en sí misma una verdad. Si la considero como cierta encierra, por lo menos, una verdad; y si la considero solamente como probable, se debe admitir, o que es falsa, o que es verdadera; y esta proposición disyuntiva encierra en sí misma una verdad. "Quamquam et ipsi stulto nihil responderi posse arbitror, si tibi dicat ut illo memorabili acumine tuo - hanc ipsam Zenonis definitionem refellas et ostendas eam etiam falsam esse posse: quod si non potueris, hanc ipsam quam percipias habes; si autem refelleris, unde a percipiendo impediaris non habes. Utar complexione securissima. Aut enim - vera est, aut falsa: si vera, bene teneo; si falsa, potest aliquid percipi, etiamsi habeat communia signa cum falso"(7).

El principio fundamental de los Académicos consiste en afirmar que, en filosofía nada puede saberse con certeza. Pero en física hay un sinúmero de verdades asequibles al pensamiento. No es neceaario serun sabio para saber con certeza que no hay más que un mundo, o que hay muchos de ellos, y si hay muchos, saber si lo son en número infinito o finito. Igualmente estoy cierto que el mundo que habitamos debe su or

La certeza del conocimiento en San Agustín.

ganización, ya sea a la naturaleza de los cuerpos que lo componen o a alguna providencia; y también sé, o que no tuvo principio ni tendrá fin, o que tuvo comienzo y tendrá fin. Sin considerar su estado de disyunción estas proposiciones son indiscutiblemente verdaderas . El Académico nos invita a que tomemos una de las proposiciones por separado. Le refutamos diciendo que así afirmaríamos una cosa de la cual no estamos seguros, pero que a la cuestión de que algunas de estas tesis filosóficas sean verdad, sería algo que no podríamos contestar sino después de algún tiempo, cuando estemos seguros de no errar. "Nihil ais in philosophia posse percipi. Et ut orationem tuam large lateque diffundas, arripis rixas dissentionesque philosophorum, et eas tibi contra illos arma ministrare arbitraris. Quomodo enim inter Democritum et superiores physicos de uno mundo et innumerabilibus litem dijudicavimus, cum inter ipsum haeredemque ejus Epicurum concordia manere nequiverit? Nam iste luxuriosus cum athomos quasi ancillas suas, id est corpuscula quae in tenebris laetus amplectitur, non tenere viam suam sed in alienos limites passim sponte declinare permittit, totum patrimonium etiam per jurgia dissipavit. Hoc vero nihil ad me attinet. Si enim ad sapientiam pertinet horum aliquid scire, id non potest latere sapientem. Si autem aliud quiddam est sapientia, illam scit sapiens, ista contemnit. Tamen ego qui longe adhuc absum vel a vicinitate sapientis, in istis physicis nonnihil scio. Certum enim habeo, aut unum esse mundum, aut non unum; et si non unum, aut finiti numeri, aut infiniti. Istam sententiam Carneades false esse similem doceat. Item scio mundum istum nonstrum, aut natura corporum aut aliqua providentia sic esse dispositum; eumque aut semper fuisse et fore, aut coepisse esse minime desiturum; aut ortum ex tempore non habere, sed habiturum esse finem; aut et manere coepisse, et non perpetuo esse mansurum: et innumerabilia physica hoc modo novi. Vera enim ista sunt disjuncta, sed nec similitudine aliqua falsi ea potest aliqua falsi ea potest quisquam confundere. Sed assume aliquid, ait Academicus. Nolo: nam hoc est dicere: relinque quod scis, dic quod nescis. Sed pendet sententia. Melius certe pendet quam

60 -

cadit: nempe plana est; nempe jam potest aut falsa, aut vera nominari. Hanc ergo me scire dico. Tu qui nec ad philosophiam pertinere ista negas et eorum sciri nihil posse asseris, ostende me ista nesciri: dic istas disjunctiones aut falsas esse, aut aliquid commune habere cum falso, per quod discerni omnino non possint". (8)

Pero Carnéades no se ha dado por vencido, hemos afirmado proposiciones disyuntivas tocantes al orden y a la duración de este mundo, pero él nos dirá que cómo sabemos q' este mundo existe, si nuestros sentidos nos engañan? Admitamos que nos engañen y entonces, todo lo que se puede sostener ahora es que, las cosas no son como nos parecen ser y ahora nadie se atreverá a sostener que nada se aparece por los sentidos. Yo llamo mundo, lo que me parece tal; hago lo mismo con el cielo; yo estoy cierto de no equivocarme al decir esto, porque para equivocarme sería preciso afirmar que no estoy seguro de ello. Yo no he dicho que esto realmente sea así, sino que, se me aparece como tal; si, pues, se me dice que lo que yo veo no es nada, no me encontraría, por lo tanto, en el error; para yo encontrarme en el error, sería necesario que se me probara que yo no creo ver nada, lo que ninguna persona se atreverá, ni intentará hacer; y, puesto q'yo llamo mundo a lo que veo como tal, no se me probará lo contrario, diciendo que lo que veo no es el mundo; de manera q' solamente se disputará ya sobre una cuestión de nombres.

"Unde, inquit, scis esse istum mundum, se sensus falluntur? Numquam rationes vestrae ita vim sensuum refellere potuerunt, ut convinceretis nobis nihil videri, nec omnino ausi estis aliquando ista tentare; sed posse aliud esse ac videtur, vehementer persuadere incubuistis. Ego itaque hoc totum, qualequmque est quod nos continet atque alit, hoc, inquam, quod oculis meis apparet, a meque sentitur habere terram et coelum, haut quasi terram et quasi coelum, 'mundum' voco. Si dicis nihil mihi videri, numquam errabo. Is enim errat, qui quod sibi videtur, temere probat. Posse enim falsum videri a sentientibus dicitis, nihil videri non dicitis.

- 61

La certeza del conocimiento en San Agustín.

Prorsus enim omnis disputationis causa tolletur, ubi regnare vos libet, si non solum nihil scimus, sed etiam nihil vobis videtur. Si autem hoc quod mihi videtur negas mundum esse, de nomine controversia facis, cum id a me dixerim 'mundum' vocari" (9).

Pero se me replicará, si duermes existe el mundo q' ves? Sí, porque si yo llamo lo que veo como tal, yo no ceso de percibir sus apariencias aunque esté dormido. Por otra parte las proposiciones disyuntivas que hemos citado y muchas otras del mismo género, permanecerán verdaderas en cualquier estado en que yo las perciba. Sea que duerma o esté despierto, que yo esté loco o en sano juicio, mientras piense yo q' hay seis mundos más un mundo, es evidente que hay siete mundos, o que cuatro por cuatro son 16, o que el cuadrado de un número es este número multiplicado por sí mismo, esto siempre permanecerá así, y yo estaré en la verdad aunque todo el mundo esté roncando.

"Etiamne, inquies, si dormis, mundus est iste quem vides, jam dictum est, quidquid tale mihi videtur, 'mundum' appello. Sed ei eum solum placet mundum vocare, qui videtur a vigilantibus vel etiam a sanis, illud contende, si potes, eos qui dormiunt ac furiunt, non in mundo furere atque dormire. Quamobrem dico, istam totam corporum molem atque machinam in qua sumus, sive dormientes sive furentes, sive vigilantes, aut unam esse, aut non esse unam. Edissere quomodo possit ista esse falsa sententia. Si enim dormio, fieri potest ut nihil dixerim; aut si etiam ore dormientis verba, ut sole, asserunt, potest fieri ut non hic, non ita sedens, nos istis audientibus dixerim: ut autem hoc falsum sit, non potest.

"Nec ego illud me percepisse dico quod vigilem. Potest enim dicere hoc mihi etiam dormienti videri potuisse; ideoque hoc potest esse falso simillimum. Si autem et sex mundi sunt, septem mundos esse, quoquo modo affectus sim, manifestum est, et id me scire non imprudenter affirmo. Quaro vel hanc connexionem, vel illas superius disjunctiones, doce

62 -

somno aut furore aut vanitate sensuum posse esse falsas, et me, si exp gefactus ista meminero, victum esse concedam. Credo enim jam satis liquere quae per omnium et dementiam falsa videantur, ea scilicet quae at corporis sesus pertinent: nam ter terna novem esse, et quadratum intelligibilium numerorum, necesse est vel genere humano stertente sit verum"(10)

La actitud tomada por San Agustín reppecto al conocimiento sensible se puede reducir a dos tesis: tomado como es realmente el conocimiento sensible es infalible; colocado como criterio de la verdad inteligible de la cual es especificamente diferente, nos induce necesariamente al error. En cuanto al primer punto, es claro que como se acaba de constatar, toda noción sensible hay que ponerla como aparente, porque los sentidos perciben lo que ellos perciben y como lo perciben. Un palo metido en el agua lo veo partido; nada más cierto, mis ojos lo ven como lo deben ver exactamente; y si lo vieran derecho, en este caso, me estarían engañando. Mi error consiste en pasar de la pura noción sensible y afirmar que las cosas son tales como se me aparecen.

"Nihil habeo quod de sensibus conquerar: in justum est enim ab eis exigere plusquam possunt; quidquid autem possunt videri oculi, verum vident. Ergone verum est quod remo in aqua vident? Prorsus verum. Nam causa accidente quare ita videretur, si demersus unda remus rectus appareret, magis oculos meos falsae renuntiationis arguerem. Non enim viderent quod talibus existentibus causis videndum fuit. Quid multis opus est? Hoc de turrium motu, hoc de pinulis hoc de caeteris innumerabilibus dici potest. Ego tamen fallor, si assentiar, ait quispiam. Noli plus assentiri, quam ut ita tibi apparere persuadeas, et nulla deceptio est" (11).

Este error que se comete continuamente, es el verdadero origen y la aparente justificación del escepticismo, porque el sabio que Carnéades juzga imposible, es Zenón, para quien la ciencia se funda en los testimonios de los sen-

La certeza del conocimiento en San Agustín.

tidos. Mas el verdadero sabio no puede ser este;y lo que se puede decir contra el conocimiento sensible, no va contra todos los filósofos. Hay, en efecto, quienes afirman como opinión, lo que los sentidos nos enseñan, para reservar la ciencia a la inteligencia y al pensamiento puro; tales son los platónicos; y el verdadero sabio que buscamos, está entre su número.

"Quidquid enim contra sensus ab eis disputatur, non contra omnes philosophos valet. Sunt enim qui ista omnia quae corporis sensu accipit animus, opinionem posse gignere confitentur, scientiam vero negant. Quam tamen voluntintelligentia contineri, remotamque a sensibus in mente vivere. Et forte in eorum numero est sapiens ille quem quaerimus" (12)

En el libro De Vita Beata, contemporáneo De Contra Académicos, S. Agustín formula por primera vez, lo que siglos después vendría a ser el "cogito" de Descartes.En este diálogo, S. Agustín pregunta a su interlocutor:"sabes tú, al menos, que vives?" Y Navigio responde: "Lo sé": "Potesne, inquam nobis dicere aliquid eorum quae nosti? -Possunt, inquid. -nisi molestum est, inquam, profer aliquid.Et cum dubitaret: Scisne, inquam, saltem vivere? Scio, inquit" (13)

Considerado bajo la forma que revela en los Soliloquios, el argumento sustituye laintuición del pensamiento acerca de la vida: la razón pregunta: "Tu qui vis te nosse , scis esse te?" Agustín responde: Scio. No sabe, sin embargo, de dónde le viene el saber: "R. unde scis? A. Nescio, ni si él es simple o compuesto, si se mueve, etc. Pregunta la razón: cogitare te scis? -Scio, responde Agustín. Ergo verumest te cogitare? concluye la razón: verum. (14)

La certeza de la existencia del sujeto pensante , se funda inmediatamente sob re la certeza de la existenciadel pensamiento, por oposición a toda otra certeza ulterior, y esta verdad es también, la primera de todas las verdades.

Fr. Lucio A. Vanegas L.

San Agustín sabe dos cosas, que existe y que piensa; no sabe en cambio, de dónde le viene el saber que existe. Tiene conciencia de existir y pensar; es y piensa; no piensa y es. El pensamiento es contenido del ser, no el ser contenido del penpamiento: el acto de saber que existe, presupone el ser . Sabe también que vive, pero no desea vivir por vivir, sino vivir pasa saber, ya que la sabiduría no puede hacernos desgraciados. De lo contrario nadie sería feliz en esta tierra; se es desgraciado por la ignorancia; si la misma sabiduría - nos hace desgraciados, sería preciso concluir que el mundo es una eterna miseria. La razón responde: crees tú que la sabiduría nos haga felices, pero nadie puede ser feliz,si no vive; y nadie vive si no es. En consecuencia tú quieres ser, vivir y entender: ser para vivir, y vivir para entender;luego sabes que estás vivo y entiendes.

"Non igitur vivere propter ipsum vivere amas, sed propter scire. -A. Cedo conclusioni. R. Quid, si eadem ipsa rerum scientia miserum faciat? A. Nullo id quidem pacto fieri posse credo; sed si ita est, nemo esse beatus potest; non enim nunc aliunde sum miser, nisi rerum ignorantia. Quod si et rerum scientia miserum facit, sempiterna miseria est. R. Jam video totum quod cupis. Nam, quoniam neminem scientia miserum esse credis, ex quo probabile est ut intelligentia efficiat beatum; beatus autem nemo nisi vivens et nemo vivit - qui non est: esse vis, vivere et intelligere; sed esse ut vivas vivere ut intelligas. Ergo esse te scis, vivere te scis, intelligere te scis"(15).

Agustín se plantea un problema que consiste en saber de dónde le viene a uno el saber que sabe? La proposición "sé que soy un ente que piensa", incluye la certeza de la existencia de Agustín, como ser pensante; pero no incluye el saber de dónde le viene el ser pensante. A la pregunta: Unde scis? No responde Agustín considerando al ser puesto por el pensamiento, sino que dice, que yo no soy porque pienso que existo, sino que pienso porque soy. El pensamiento sabe que piensa y por tanto, es verdad que piensa; lo que no sabe es

de dónde le viene el saber que existe. La evidencia del pensamiento no es absoluta, sino que remite a una evidencia superior. La conciencia pensante es testimonio de algo distinto de sí, que no puede ser ni un objeto sensible, ni un principio material: no hay que olvidar que cuando es trascendida el alma racional, más allá de ésta hay algo infinitamente superior, la realidad en la que se funda y se enciende toda luz de razón:

"Noli foras ire; in teipsum redi; in interiore homine habitat veritas: et si tuam naturam mutabilem invenires trascende et teipsum: sed memento cum te trascendis, ratiocinantem animam te trascendere. Illuc ergo tende, unde ipsum lumen rationis accenditur. Quo enim pervenit omnis bonis ratiocinator, nisi ad veritatem? cum ad seipsum veritas non utique ratiocinando perveniat, sed quod ratiocinantes appetunt, ipsa sit. Vide ibi convenientiam qua superior esse non possit; et ipsé conveni sum ea. Confitere te non esse quod ipsa est: siquidem seipsa non quaerit, tu autem ad ipsam quaerendo venisti" (16).

De ahí que lo que no conozco de mi existir, solamente puede venir de donde se enciende toda luz de razón, de donde brota todo ser pensante. El fundamento de mi ser como ente que piensa, se encuentra en algo distinto de la conciencia y que sin embargo, está profunda e interiormente en ella. La existencia que tiene conciencia de pensar, es impulsada al encuentro de donde sabe que es.

(La evidencia del pensamiento no es absoluta, sino que remite a una evidencia superior. La conciencia pensante es testimonio de algo distinto de sí, que no puede ser ni un objeto sensible).

Agustín propone el hecho mismo de la duda, como una primera evidencia, pero solamente de paso, sin fundar sobre la certidumbre de la duda, la evidencia del ser. "Omnis qui se dubitantem intelligit, verum intelligit, et de hac re

quam intelligit, certus est: de vero igitur certus est. Omnis igitur utrum sit veritas dubitat, in seipso habet ve-- rum unde non dubitet; nec ullum verum nisi veritate verum est. Non itaque oportet eum de veritate dubitare, qui potuit undecunque dubitare. Ubi videntur haec ibi est lumen sine spatio locorum et temporum, et sine ullo spatiorum talium phantasmate"(17).

Cualquiera que duda de la existencia de la ver-- dad, tiene en sí algo de verdadero, de lo que no puede dudar: y eso verdadero es tal, en virtud de la verdad. Es necesario, pues, que no dude de la verdad quien de cualquier modo ha podido dudar. Nunca pueden estas verdades dejar de ser tales, aunque todo raciocinador las vea, porque la raciocinación no las hace tales, sino que las encuentra. Las verdades existen antes de ser encontradas y una vez encontradas nos renuevan. "Nunquid ista est aliqua parte corrumpi possunt, etiamsi omnis ratiocinator intereat, aut apud carnales inferos neterascat? Non enim ratiocinatio talia facit, sed invenit. Ergo antequam inveniuntur, nos innovant. (18).

Quien está seguro de dudar, busque de dónde le viene esta seguridad. Evidentemente, de la conciencia que tiene la duda: está seguro de dudar, porque está seguro de existir como ser que duda, es decir, como ser que piensa. Esta es la verdad de la cual, quien duda no puede dudar. Yo conozco la verdad de mi existir, porque participo de la verdad inmutable, que es anterior e independiente de todo conocer y que existiría aunque no existiese ningún ser pensante finito. La verdad nos cambia; no somos nosotros quienes cambiamos la verdad. San Agustín recalca el primer caracter esencial de las verdades que nosotros descubrimos, el cual consiste en ser independientes de nosotros: se nos imponen y se nos plantean como seres que piensan y juzgan. Unicamente se las puede negar de palabra: no podemos ni aumentarlas, ni disminuirlas, ni negarlas. "Sed cum vel nos ipsi nobiscum ratiocinantes, vel ab alio bene interrogati de quibusdam liberalibus artibus ea quae invenimus, non

alibi quam in animo nostro invenimus: neque id est invenire, quod facere aut gignere, alioquin aeterna gigneret animus in ventione temporali"(19)."Ipsa tamen veritas connexionum non instituta, sed animadversa est ab hominibus et notata, ut eam possint, vel dicere, vel docere: nam est in rerum ratione perpetua et divinitus instituta"(20). La verdad no puede morir, hasta el punto de que si no solo pereciese el mundo entero sino la verdad misma, sería siempre verdadero que el mundo y la verdad han muerto. "Ex quo, quantum memini, veritatem non posse interire conclusimus, quod non solum si totus mundus intereat, sed etiam ipsa veritas, verum erit et mundum et veritatem interisse. Nihil autem verum sine veritate; nullo modo igitur interit veritas"(21).

Según San Agustín cuál es la primera verdad que conozco? La realidad de mi existir, infaliblemente, sin sombra de duda. En efecto, incluso si no fuese verdadero tal conocimiento y me engañase, no podría engañarme si no existiese. "Quare prius abs te quaero, ut de manifestissimis exordium, utrum tu teipse sis. An tu fostasse metuis ne in hac interrogationes fallaris, cum utique si non esses, falli omnino non posses? E-Perge potius ad cactera. A- Ergo, quoniam manifestum est esse te, nec tibi aliter manifestum esset, nisi vivere res, id quoque manifestum est, vivere te; intelligisne ista duo esse verissima? E-Prorsus intelligo"(22).

Esta es la verdad cierta, invencible, probada y confirmada por el acto mismo que la pone en duda. Mas para conocer la verdad es necesario buscarla en nuestro interior. Esta es la conquista de la luz de la razón, el descubrimiento de la verdad inteligible. Por esto es verdad cierta, porque no es presentada por los sentidos, y es verdad que está libre de cualquier engaño sensible, la cual, incluso cuando engaña, la confirma y asegura.

Dónde se enciende la luz de la razón? En otra luz en la luz de todas las luces, en Dios. Sólo ahora sé dónde sé ser. La conciencia de mi existencia atestigua la existen-

cia de Dios; la existencia de Dios pone la existencia de mi existir consciente. De tal modo que la autoconciencia, conoce dos cosas: a sí misma y a Dios que es la verdad en la cual encuentra su razón de ser y también su razón de conocer; a sí misma y a su Principio; su ser y el Ser; su verdad y la Verdad. Una cosa es lo verdadero, otra la verdad: todo lo verdadero lo es por la verdad; pero, la verdad no se identifica con lo verdadero: domina y hace se den todos los verdaderos. Así como una cosa es la castidad, y otra lo que es casto, de igual modo, la verdad es distinta de lo que se llama verdadero. Y mejor que lo verdadero es la verdad, porque así como la castidad no es por lo casto, sino lo casto por la castidad, así, lo que es verdadero, lo es por la verdad. Y como desapareciendo lo casto, no desaparece la castidad, así, cuando desaparece lo verdadero no desaparece la verdad.

"Primo itaque illud videamus cum duo verba sint veritas et verum, utrum tibi etiam res duae istis verbis significari, an una videatur. A- Duae res videntur. Nam ut aliud est castitas, aliud castum, et multa in hunc modum; ita credo aliud esse veritatem, et aliud verum dicitur. R- Quod horum duorum putas esse praestantius? A- Veritatem opinor. Non enim casto castitas, sed castitate fit castum; ita etiam, si quid verum est, veritate utique verum est". (23) De tal modo que la razón de conocer de la autoconciencia, es Dios.

En un célebre texto De Trinitate, después de haber afirmado y recordado que el mismo sueño, la demencia misma, implican la vida y la certeza de estar viviendo, Agustín replica: "Exceptis enim quae in animum veniunt a sensibus corporis, in quibus tam multa aliter sunt quam videntur, ut eorum verisimilitudine nimium constipatus, sanus sibi esse videatur qui insanit; unde Academica philosophia sic invaluit, ut de omnibus dubitans multo miserius insaniret: his ergo exceptis quae a corporis sensibus in animum veniunt, quantum rerum remanet quod ita sciamus, sicut nos vivere scimus? In quo prorsus non metuimus, ne aliqua veri

similitudine forte fallamur, quoniam certum est etiam eum - qui fallitur vivere; nec in eis visis hoc habetur, quae objiciuntur extrinsecus, ut in eo sic fallatur oculus, quemad modum fallitur cum in aqua remus videtur infractus, et navi gantibus turres moveri, et alia sexcenta quae aliter sunt - quam videntur; quia nec per oculum carnis hoc cernitur. Intima scientia est qua nos vivere scimus, ubi ne illud quidem Academicus dicere potest, qui se vivere dixerit scire . Mille itaque fallacium visorum genera objiciantur ei qui dicit: scio me vivere, nihil horum timebit, quando et qui fallitur vivit" (24). Agustín implica formalmente la existencia de las cosas arriba enunciadas a causa del mismo error:

"Las verdades de este género, no tienen nada que temer a los argumentos de los Académicos. Ellos dicen, pero si Ud. se equivoca. Si yo me equivoco, yo soy. Porque el q' no existe, no puede evidentemente equivocarse; y por consiguiente, yo existo si me equivoco. Pues que yo existo si me equi voco, cómo podría yo equivocarme sobre mi existencia,- puesto que es cierto que si yo me equivoco, yo existo? Así pues, cuando yo mismo me equivoco, sería preciso existir para poder equivocarme, luego está fuera de duda que yo me equivoque cuando sé que existo: "Nam et sumus, et nos esse novimus, et id esse ac nosse dilligimus. In his autem tribus- quae dixi, nulla nos falsitas verisimilis turbat. Non enim ea, sicut illa quae foris sunt, ullo sensu corporis tangi - mus, velut colores videndo..., sed sine ulla phantasiarum - vel phantasmatum imaginatione ludificatoria, mihi esse me,- idque nosse et amare certissimum est. Nulla in his veris Academicorum argumenta formido, dicentium: quid, si falleris? Si enim fallor sum. Nam qui non est, utique nec falli potest, ac per hoc sum, si fallor. Quia ego sum fallor, quomodo esse me fallor, quando certum est me esse, si fallor?25).

La verdad de mi existencia es rica en otras verdades: ".... si dubitat, vivit: si dubitat, unde dubitet,me minit; si dubitat, certus esse vult; si dubitat, cogitat;si dubitat scit se nescire; si dubitat, judicat non se temere-

consentire oportere. Quisquis igitur aliunde dubitat de his omnibus dubitare non debet; quae si non essent, de ulla re dubitare non posset" (26)

Pero no todas las verdades se derivan de la auto conciencia. Ella es un ejemplo de verdades, el modelo,pero no el principio del que deduce San Agustín todas las verdades. En el Contra Académicos sabemos ya que son verdaderas las proposiciones matemáticas, los principios de la dialéctica, las normas de la moral, Para San Agustín, las proposiciones matemáticas o los principios lógicos son tan evidentes como la autoconciencia. Así como es infaliblemente que yo existo y sé que existo, incluso si me engaño, de igual modo es absolutamente verdadero, aunque todo el mundo estuviese roncando, que tres por tres son nueve. Todas son verdades porque pertenecen al orden inteligible, donde nunca se mezcla el error con la verdad, como sucede en el orden sensible.

N O T A S.

(1) - San AGUSTIN, Contra Academicos,III, 14, 30 in PL,32 950.
(2) - De Trinit. XV, 12,21 in PL, 42, 1074-1075.
(3) - Contr. Acad. III, 6, 13 in PL, 32,940.
(4) - Id, 9, 18 in PL, 32, 943.
(5) - Id, 9, 19 in PL, 32, 943.
(6) - Ib.
(7) - Id, 9, 21 in PL, 32, 944-945.
(8) - Id, 10, 23 in PL, 32, 946.
(9) - Id, 11, 24 in PL, 32, 946.
(10) - Id, 11, 25 in PL, 32, 947.
(11) - Id, 11, 26 in PL, 32, 948.
(12) - Ib.
(13) - De Beata vita, II, 2, 7 in PL, 32, 963.
(14) - Soliloq. II, 1,1 in PL, 32, 885.
(15) - Ib.
(16) - De Vera Religione, XXXIX, 72
(17) - Id, 39,73 in PL, 34, 154.

La Certeza del Conocimiento en San Agustín.

(18) - De Vera Religione, 39, 73.
(19) - De Inmortalite animae, 4,6.
(20) - De Doctr. Christ. II, 32, 50.
(21) - Solil. II, 15, 28.
(22) - De Lib. Arb. II, 3,7.
(23) - Solil. I, 15, 27.
(24) - De Trinit. XV, 12,21.
(25) - De Civit. Dei, XI, 26.
(26) - De Trinit. X, 10, 14.

La Autenticidad Literaria de Juan 5,4

R.P. Fr. Darío Correa G.

DEL ANGEL QUE MOVIA EL AGUA EN LA PISCINA PROBATICA

INTRODUCCION.

Antes de tratar la autenticidad propiamente dicha de este pasaje evangélico, nos parece útil considerar las circunstancias en que dicho texto está colocado. Los capítulos precedentes narran la manifestación de Cristo en Jerusalén y Judea durante la primera Pascua (c.3),y el ministerio evangélico en Samaria y Galilea (c.4). Finalmente en el c.5 aparece Jesús nuevamente en Jerusalén durante la segunda Pascua y en día sábado sanó a un paralítico que se encontraba en la piscina Probática o Bethsaida, según el hebreo.

En cuanto al nombre y lugar de dicha piscina no nos detenemos, puesto que poco interesa al tema que nos proponemos desarrollar. Solamente debemos recordar que,según el evangelista, la piscina tenía cinco pórticos donde yacía una multitud de enfermos, ciegos, cojos, mancos, que esperaban el movimiento del agua, ya que el ángel del Señor descendía de tiempo en tiempo a la piscina y agitabael agua, de tal manera que el primero que bajaba después de la agitación del agua, quedaba sano de cualquier enfermedad que padeciera. Después de ésto es narrada la curación milagrosa efectuada por Jesús, por causa de la cual los Judíos discuten sobre el sábado. Esto considerado, entramos a tratar nuestro tema, aduciendo los argumentos internos y externos en pro y en contra de la autenticidad y, finalmen

te, propondremos una conclusión.

I - CRITERIOS EXTERNOS

Antes de considerar el V.4, nos parece útil detenernos antes en el V.3, ya que las palabras "que esperaban en el movimiento del agua", no se encuentran en diversos códices griegos, V.gr.: Sinaítico, Vaticano, Alejandrino, Parisiense y en el Rescripto de Efrén; como tampoco en algunas versiones: Siro-curetoniana y las Cópticas subacmímicas. Por tal motivo tales palabras se hacen dudosas, de modo que si no podemos negar absolutamente su autenticidad, dado que se encuentran en otros códices (Tiflis, Cambridge y Freeriano) y a ellas hace alusión el V.7, sin embargo, tal parte del versículo se debe poner entre corchetes. Pasemos ahora al V.4.

A.- Códices griegos. a) El V.4 se encuentra en los códices unciales griegos: Alejandrino, Rescripto de Efrén - segunda mano (s.V), Basilea (s.VIII), Utrecht (s.IX), Dresden (s.IX-X), Washingotn (s.V), Parisiense (s.VIII), Campiano (s.IX), Naniano (s.IX-X), Moscú (s.IX), San Gall (s.IX), Oxford (s.IX) y en muchos códices minúsculos y evangeliarios. b) Pero falta en muchos otros códices de gran importancia por su antiguedad y autoridad, a saber: Sinaítico (s.IV), Vaticano (s.IV), Rescripto de Efrén en primera mano (s.V), Cambrige (s.VI), Freeriano (s.V), Oxford (s.IX) y además, en 3 códices minúsculos. Por otra parte, es signado con asteriscos en los códices Rosanense (s.VI) y Ptersburgo (s.IX); por los cuales se deduce que es un texto dudoso.

B.- Versiones. El V.4 se encuentra en las siguientes versiones: Latina Itala en tres códices (s.IV); en varios códices de la Vulgata (s.IV); en la Sino-peschita (s.V) cóptica (s.II-III), armenia (s.V), arábica(s.VIII) y eslávica (s.IX). Pero es omitido: en la sino-curetoniana (s.V), en los más antiguos códices de la sahidica y boharica (s.II - III), en diversos códices de la Armenia (s.V), en tres códices de la Itala (s.IV) y en cuatro de la Vulgata (s.IV).

Además, los manuscritos latinos que lo traen, presentan tres formas diferentes, lo que hace que su autenticidad sea muy dudosa (1).

C) Padres y escritores eclesiásticos. Según el P. Corluy, una simil interpolación es inconcebible, dado que los Padres de todas las partes de la Iglesia concuerdan en admitir dicho versículo (2). En verdad, tal versículo se encuentra en los Padres y escritores eclesiásticos. a) En los Padres griegos San Juan Crisóstomo (+ 407) (3), y S. Cirilo de Alejandría (+444) (4). b) En los Padres latinos: Tertuliano (+220) (5), S. Ambrosio (+ 397) (6), S. Jerónimo (+ 420) (7) y S. Agustín (+430) (8). Como se ve claramente, el más antiguo testimonio es de Tertuliano (c.220), en el cual se lee: "Con su intervención el ángel movía la piscina Bethsaida; lo observaban quienes buscaban la curación". Cierto que estas palabras de Tertuliano muy bien podrían tomarse como una interpretación personal deducia del V.3b, como parece confirmarlo S. Agustín cuando dice "inmediatamente se veía el agua movida, pero no se veía por quién era movida. Se cree que ésto debió suceder por virtud angélica, no sin el significado de algún sacramento"(9). Estas palabras debilitan grandemente la unánime tradición patrística, puesto q' la aparición del ángel es solamente una suposición, pues, de hecho ninguno veía quién movía el agua.

Por otra parte al hablar de la tradición, no podemos menos de constatar el silencio de Josefo Flavio. En sus obras ninguna mención hace de esta admirable piscina, dotada de virtud sobrenatural; lo cual no deja de maravillar, si se tiene en cuenta el carácter judío nacionalístico de Flavio y la índole de sus obras, especialmente de "Antiguedades Judías" en que narra los hechos más famosos de su pueblo. Además, la admiración aumenta si se tiene en cuenta q' el mismo Flavio habla del lugar donde estaba la piscina, en su obra "La Guerra Judía", pues, dice: "empero aquella parte de la ciudad que estaba cerca a la antigua, era llamada en lengua vernácula Bezetha, que, si en griego la interpre-

tamos, puede llamarse coenopolis" (10). Por lo tanto, el silencio de Flavio puede tomarse como un argumento contra la autenticidad del V.4.

c) Autores y comentadores. Entre los acatólicos, con excepción de muy pocos, el V.4 unanimemente es considerado como una piadosa glosa hecha para explicar el V.7 (11). En cuanto a los católicos, los principales y más recientes autores no admiten dicho versículo como auténtico, o al menos, dudan mucho de su autenticidad, considerándolo como una adición del margen al texto, debido quizás a alguna opinión popular (12).

2 - CRITERIOS INTERNOS.

a) En el V.7, o sea, en la respuesta del enfermo a Jesúa, dice aquél a éste: "Señor, no tengo a alguien que al moverse el agua me meta en la piscina". Se ha de notar que la autenticidad de este versículo nunca ha sido puesta en duda (13). De tales palabras deducen algunos un argumento para probar la autenticidad del V.4, como si el V.7 debiera suponer el V.4. Sin embargo, tal dependencia parece más bien haber sido inventada por los judíos o por la tradición, como parece de las citadas palabras de S. Agustín. En verdad, era fácil a los judíos atribuir a un ángel la virtud maravillosa de sanar en el agua, ya que de igual manera entre los antiguos, la virtud sobrenatural de las aguas medicinales frecuentemente era atribuida al influjo del genio de las aguas (14). Además, en tal creencia puede haber un poco de mala intelección, en cuanto que en el decir del enfermo "mientras yo voy, baja otro antes de mí"; el vocablo "otro" (en griego "allos") algunas veces en el lenguaje neotestamentario se puede tomar no sólo en sentido singular, sino también solectivo; es decir, en vez de "otros" se escribe "otro".

Entre otros ejemplos se puede ver en Lc.22,59 comparando con su respectivo paralelo 26,73 y Mc.14,70; además Jn. 4,37 comparado con V.48; I Cor.12,8-12 donde se habla en singular por el plural; finalmente, también está singular por plural en Mc.4,5-8 y Lc.8,5-8 comparado con Mt.13,5-8. Por lo -

tanto, cuando el enfermo dice que otro baja antes que él, no quiere significar que el movimiento del agua curaba solamente a un hombre, o sea, al primero que bajaba, sino más bien, a los que bajaban primero que él. De donde los lectores posteriores del Evangelio entendieron "otro" en sentido estricto o del primero que bajaba, y de allí dedujeron que se trataba de hecho sobrenatural, que por consiguiente acomodaron en el texto.

b) Contra la autenticidad del V.4 se presentan además, otros dos argumentos. El primero que casi todas las palabras de este verso y aún expresiones completas se encuentran única y exclusivamente en este lugar en lo que respecta a todo el Nuevo Testamento. Además, si el agua tenía la virtud de sanar por voluntad de Dios (con intervención del ángel) sería de extrañar que tal milagro estuviera restringido una vez por todas al primero que bajase a la piscina después de movida el agua. Ni en toda la sagrada Escritura, ni en toda la historia natural se halla narrado un fenómeno sobrenatural de tal categoría, es decir, de un agua medicinal para ciegos, cojos, mancos, etc., cuyo efecto curativo se obtenía solamente con un baño.(15). En realidad que si así hubiera sido, sería este el más grande milagro de que se tiene memoria (16).

C O N C L U S I O N.

Dada la antiguedad y autoridad de los códices griegos que omiten el V.4, la variedad de lecciones en las versiones más antiguas, juntamente con la interpretación más bien personal del más antiguo testimonio de la tradición, o sea, Tertuliano, el silencio de Flavio y la naturaleza del milagro, nos inclinamos a negar la autenticidad del V.4; además, porque casi todos los vocablos indican q' tal versículo no es de San Juán. Finalmente, por el consentimiento casi unánime de los autores acatólicos y católicos de los últimos tiempos. Por otra parte, tal interpolación, no sería cosa de extrañar, ya que en la trasmisión de los manuscritos, frecuentemente ocurren adiciones voluntarias. (17)

- 77

La Autenticidad Literaria de Juan 5,4.

En este caso, debido a la fe popular de los judíos en los ángeles.

Negada la autenticidad de este versículo y considerado como una interpolación, no se contradice al decreto del Concilio Tridentino por el cual, se debe admitir la sagrada Escritura "con todas sus partes como acostumbraron ser leídas en la Iglesia Católica y conservadas en la edición de la antigua Vulgata latina" porque, según el P. Lagrange, esta parte no es de aquellas controvertidas en tiempo del Concilio, y lo más probable porque no formaba parte de la Vulgata jeronimiana (18).

Por último, el hecho de la piscina se puede explicar naturalmente; es decir, en tal caso, se trataría de una piscina alimentada por aguas termales o intermitentes q' en sí contenían la virtud de sanar algunas enfermedades; ciertamente que no con un solo baño, pero sí con diversos baños como ocurre hoy en muchos lugares. Por lo tanto, cuando el agua se renovaba y se ponía en estado de ebullición en ciertas horas del día, entonces precipitadamente descendían a la piscina. El cual hecho fué atribuído a un ángel, interpretando mal el vocablo "otro" del V.7 en sentido estrictamente singular, como si se tratara de una sola persona que era sanada después de moverse el agua; mientras por el contexto remoto, consta que tal vocablo puede tomarse también en sentido colectivo.

N O T A S.

(1) Cf. BERNARD, J.H., St.John, International Critical Commentary, I Edimburgh, 1928, 228.
(2) Cf. CORLUY, J., Commentarius in Evang. Joan.3, Gandavi, 1889, 127.
(3) Cf. In Joannem Homil. 36, MG, 38, 204.
(4) Cf. In Joannis Evangelium Lib.II, MG, 33, 169.
(5) Cf. De Baptismo V, ML 1, 1205.
(6) Cf. De Sacramentis Lib.II, ML 16,443.
(7) Cf. Evangelium secundum Joannem, ML 29, 659.
(8) Cf. In Joannis Evangelium, ML 35, 1528.

78 -

R.P. Fr. Darío Correa G..

(9) Cf. Ib. 1528.
(10) Cf. De Bello Judaico Lib.V, IV, 2, J. HUDSON, Opera Omnia II Oxonii, 1720
(11) Cf. SIMON-DORADO, Praelecciones Biblicae Novum Testamentum, I Taurini, 1947, 488. BERNARD, J.H., St.John 228.
(12) Cf. Le CAMUS, La Vie de N. S. Jesus Christi 7, I Paris, 1907, 351.
(13) Cf. CALMES,TH., L'Evangile selon S. Jean, Paris, 1904 220.
(14) Cf. LAGRANGE, M.J., o.c.,134.
(15) Cf. LAGRANGE, M.J. Ib. 137
(16) Cf. PRAT, F., Jesus Christ, sa Vie, sa Doctrine, son Oeuvre 2, Paris, 1933, 403.
(17) LAGRANGE, M.J., Ib.223s.
(18) Cf. LAGRANGE, M.J., o.c. 135.

Algo Sobre el Problema de la Universalidad de la Muerte

Fr. Francisco Trujillo G.

He querido ocuparme de este problema, que es en sentir del P. Prat, uno de los puntos más agitados de la teología bíblica, porque me parece de mucha importancia, y a la vez, bastante desconocido del común de las gentes.

El problema se plantea al cotejar varios textos de las epístolas de S. Pablo, que tomados en su sentido literal serían contradictorios. Los textos en cuestión son los siguientes: los que defienden la no universalidad de la muerte son: I Cor. 15,51 ss. que dice: "Mirad, un misterio os digo. Todos no moriremos, pero todos seremos transmutados; en un instante, en un pestañear de ojos, al són de la última trompeta; pues sonará la trompeta, y los muertos resucitarán incorruptibles, y nosotros seremos transmutados." I Thes.4, 15-17 que dice: "Porque esto os afirmamos conforme a la palabra del Señor: que nosotros, los vivos, los supervivientes hasta el advenimiento del Señor, no nos adelantaremos a los que durmieron; ... luego nosotros, los vivos, los supervivientes, juntamente con ellos seremos arrebatados sobre nubes al aire hacia el encuentro del Señor; y así siempre es-

taremos con el Señor". Y el tercero de los textos es II Cor. 5,4, texto menos explícito pero que todos los autores liga-- gan, y con razón, a este problema. Dice así: "Porque los -- que estamos en esta tienda gemimos agobiados, por cuanto no queremos ser despojados, sino más bien sobrevestidos, a fin de que eso mortal quede absorbido por la vida". Al lado de estos versículos tan dicientes, se colocan otros tres textos que parecen oponerse a los anteriores y que dicen así: el primero es de Heb. 9,27: "Y así como está reservado a los hombres morir una sola vez, y tras ésto el juicio, así también ... etc.". El segundo es de la I Cor. 15,22: " Porque como en Adán mueren todos, así también en Cristo serán todos vivificados". Y el último es de Rom. 5,12: "Por esto, como por un solo hombre entró el pecado en el mundo, y por el pecado la muerte, y así a todos los hombres alcanzó la muerte, por cuanto todos pecaron". Estos seis textos paulinos plantean el problema que nos ocupa; tratemos de resolverlo.

Primero quiero advertir que al lado del problema capital han surgido algunas otras dificultades, como son : creyó S. Pablo que a él le tocaría la parusía del Señor ? Por qué en su escrito dice: "nosotros"? etc., problemas satélites que no he querido entrar a tratar para no hacerme demasiado extenso y porque no son de importancia.

Para entrar en terreno propio, empecemos a estu-- diar los textos referidos separadamente. El primero será el de la I Cor. 15,51. Como de muchos pasajes importantes de la Escritura, de este se ha discutido mucho acerca de cuál sea su lección verdadera. No quiero entrar en discusiones de esta índole y por eso me basta dar la lección que traen como definitiva A. Vaccari (Bíblica 13(1932),73-76) y Ferdinand Prat (1), y que es, según ellos, la forma verdadera, aceptada hoy por todos los grandes escrituristas, y que fue también la de todos los Padres Griegos: πάντες (μὲν) οὐ κοιμηθησόμεθα, πάντες δὲ ἀλλαγησόμεθα, que suena en castellano: Todos no moriremos, pero todos seremos

transmutados. No más sobre este punto, que no entra directamente en mi tema.

Cómo debe entenderse esto de "No todos moriremos, pero todos seremos transmutados"?. Las dificultades para entenderlo en su sentido natural y obvio, nacieron principalmente de una antigua traducción latina que en lugar de "todos moriremos", decía:"todos resuscitaremos". Esa fue la versión que conoció San Agustín, y por eso, a pesar de su gran talento que lo impulsaba a admitir la supervivencia de algunos al momento de la segunda venida del Señor, sin embargo, después de muchos vaivenes, su posición final quedó neutral.

Para nosotros, una vez conocida la versión correcta y verdadera, su significado es evidente: que no morirán todos los hombres, sino que algunos, en el último instante, sin pasar por la muerte serán transformados de materiales en gloriosos, para "estar siempre con el Señor". Acerca de este versículo dice Prat: "Es imposible comprender estas palabras de distinta manera de como las comprendieron los Corintios mismos que se dedicaron a pedir el privilegio de ser los últimos sobrevivientes del mundo"(2). La misma intelección acepta el P. Spicq O.P., quien ni siquiera se plantea el problema, sino que lo da por resuelto y habla de los supervivientes en el último momento como de cosa sabida: "La transformation sera universelle et profonde, meme chez ceux qui, vivant encore au moment de la parousie, n'auront pas subi la corrumption de la mort." (3).

Esta conclusión parece la más segura, y muchos teólogos modernos dan por resuelto el problema a favor de la no universalidad de la muerte en este texto, conclusión que parece hallar un eco en el mismo S. Pablo , cuando cuatro versículos más adelante del que nos ocupa, se pregunta con la frase de Oseas (13,14): "Dónde está,oh muerte, tu victoria ? Dónde está, oh muerte, tu aguijón ? ".

El segundo pasaje es de la I Tes. 4,15-17."... no-

sotros los vivos, los supervivientes hasta el advenimiento del Señor,... Luego nosotros los vivos, los supervivientes juntamente con ellos seremos arrebatados,...etc.". De este texto decía S. Agustín, que nunca pudo leerlo sin pensar que la última generación estaría exenta de la muerte, y ya vimos por qué fue indecisa su posición final. De este pasaje escribe muy claramente el P. Buzy S.C.J.: "Mais nous avons mieux que des déductions, puisque l'Apotre s'en est expliqué 'ex professo' en des passages comme I Cor.15,52; II Cor 5,4. Un enseignement dogmatique s'en dégage: les justes - trouvés vivants au moment du'retour' no mourront pas". (4). El P. Prat, también ve claro en este pasaje la no universalidad de la muerte, y más claro que lo dicho por el P. Buzy no se puede encontrar.

Veamos ahora el tercer pasaje que es el de la II Cor. 5,4, y que trata del revestimiento sobrenatural antes de morir, pasaje del cual dice el P. Spicq: "... Paul préferait la transformation immédiate de l'état de vie périssable en vie impérissable et plus haute; ainsi la dissolution violente du corps lui serait épargnée".(5). O sea, que San Pablo desea sinceramente no pasar por la muerte, como lo anota el autor de esa palabra en el Dictionnaire de Théologie Catholique: "C'est la évidemment le souhait de quelqu'un qui désire arriver a la vie glorieuse, sans passer par la mort" (6). Vemos pues que los tres textos aducidos, hablan muy claro con respecto a la no universalidad de la muerte.

No obstante todo lo anteriormente dicho, el problema no está solucionado, porque hay muchos autores que afirman lo contrario, o sea: la universalidad total de la muerte, y no admiten las pruebas de la opinión expuesta anteriormente. Una de las grandes dificultades, y que parece dar pié a la no universalidad, es una frase del catecismo de Trento que dice: "Huic sententiae quae asserit omnes morituros esse nemine excepto Ecclesiam acquiescere ipsamque sententiam magis veritati convenire..."(7). El P. Prat trae este documento como uno de los fundamentos de sus adversarios

pero luego nos hace ver por qué no tiene el valor suficiente para hacer una verdadera prueba; veamos cómo lo estudia: "desgraciadamente, en estas líneas hay tres graves inexactitudes que reducen a la nada la prueba de autoridad: a)el autor del comentario citado no es Ambrosio, sino el Ambrosiaster, seglar instruido, probablemente ortodoxo, pero que no es doctor de la Iglesia. b) San Agustín es completamente neutral (Retrat.,II, 33: Aut non moriuntur... aut mortem non sentient); y más bién, es partidario de la opinión contraria c) Las palabras atribuidas a San Jerónimo no son de San Jerónimo sino de Acacio de Cesarea citado por San Jerónimo ". (8). De todo esto sacamos en limpio, que el Catecismo Tridentino está equivocado en las pruebas que acarrea para probar su acerto; y además, como él no es una docencia dogmática, ni mucho menos, del Concilio, en este punto se ha visto que no estuvo acertado.

Muchos autores inmediatamente postridentinos siguieron la corriente de la universalidad de la muerte, influenciados, además de lo anterior, por el pensamiento de Santo Tomás de Aquino que dijo de este problema: "Securior est haec et communior opinio quod omnes morientur et a morte resurgent"(9).

Esto en cuanto a las opiniones y teorías de teólogos y escrituristas. Pasemos ahora a estudiar directamente los textos que parecen favorecer la universalidad. También son tres los pasajes principales: Hebr.9,27; Rom.5,12;1 Cor. 15,22. Estudiémoslos separadamente.

En cuanto al primer pasaje que es el de Hebr.9,27 y que dice: "Y así como está reservado a los hombres morir una sola vez y tras esto el juicio, ...", parece que su fuerza probatoria no va directamente a decir que todos los hombres mueren, sino que mueren "una sola vez" sin que se diga de todos o de algunos hombres. Esto es todo lo que se comenta de este pasaje, y creo que hay unanimidad entre los

autores para aceptar la explicación dada.

Más importante y difícil es el texto de Rom.5,12: "Por esto, como por un solo hombre el pecado entró en el mundo y por el pecado la muerte, y así a todos los hombres alcanzó la muerte, por cuanto todos pecaron". Pasaje importante al que se une paralelamente otro texto de Pablo en la 1Cor.15,22 que dice: "Porque como en Adán mueren todos, así también en Cristo serán todos vivificados". Estos dos pasajes del Apóstol, son baluarte de los teólogos que afirman la universalidad de la muerte, y por ende, son el rompecabezas de los que niegan apoyándose en los textos anteriormente estudiados.

Planteado así el problema, entre textos tan explícitos para ambas corrientes, no es fácil dar una solución adecuada. Me limitaré a exponer la doctrina de los autores que defienden la universalidad como lo hice con los anteriores, q' la niegan, para ser honrado con todos. La conclusión final mía no será más que un cotejo de pruebas para que cada uno escoja la teoría que más lo convenza.

Comentando el pasaje de Romanos que nos ocupa, explica el P. Viard: "En placan l'jomme dans le paradis terrestre, Dieu lui avait donné un ordre dont la transgression devait etre punie de mort (Gen.,2,16-17). A l'instigation du démon nos premiers parents désobéirent; ils recurent le chatiment dont ils avaient été menacés; et a leur suite, par leur faute, tous leurs descendants furent freppés de la meme peine"(10); o sea, que la muerte no tiene otro significado que ser castigo de la culpa, y por tanto, nosotros herederos del pecado también heredamos necesariamente la muerte. Se ha discutido entre los teólogos si en este caso de la muerte como fruto del pecado, se habla del original o de los pecados actuales, y se ha visto que solo el pecado original encierra las características necesarias para que encuadre en las condiciones que le asigna el Apóstol en las frases que comentamos, y por tanto, para ellos, de la universalidad del pecado de origen se sigue la universalidad de la muerte.

Algo sobre la Universalidad de la Muerte.

Tan real es el problema, que autores como el padre Spicq, defensor de la no universalidad de la muerte y a quien citamos en una de sus pruebas, reconoce que de la parte contraria hay razones de peso para negarla y por eso dice al comentar el pasaje de la 1 Cor.15,22: "Comme 'tous' meurent en Adam, 'tous' vivront dans le Christ, les deux ΠΑΝΤΕΣ ont un sens universel, mais le premier s'entend d'une universalité absolue, le second n'a qu'un universalité relative..."(11) y Prat al comentar el pasaje de Rom.5,12 dice: "En resumen, San Pablo atribuye al primer Adán: el reino del pecado en el mundo, la universalidad de la muerte...etc."(12); luego ambos reconocen que San Pablo se refiere directamente a la universalidad, y no tratan siquiera de ver en esas frases algo distinto de lo que indica el sentido obvio.

Hasta el momento vemos que las dos corrientes se apoyan en bases firmes y que ambas tienen defensores de valor, lo cual nos impide a decidirnos "abiertamente" por una de las dos teorías. Voy a hacer un resumen de lo que he podido sacar en claro después de consultar asiduamente muchos autores de peso y dejo a vosotros la decisión final.

Del estudio imparcial de los autores entendidos, he sacado las siguientes conclusiones: 1) El texto de la 1 Cor. 15,51, está estudiado científicamente en los autores que consulté, según su más rígido significado gramatical y esos autores concluyen a que debe entenderse natural y obviamente, o sea, que todos los hombres no morirán, sino que los justos (a sólo éstos se refiere San Pablo dejando planteado el problema de sí a los pecadores les tocará morir o nó) que estén vivos en el momento de la Parusía, serán transmutados sin morir. Los estudios técnicos de este texto se pueden ver en Biblica 13 (1932) 73-76; Prat, o.c., I, 159 y Verbum Domini, 14 (1932) 142-48 y 250-55.

2) No he visto en los autores consultados ninguna mitigación de la fuerza probatoria de los pasajes que están por la no universalidad; y en cambio, para los otros pasajes se encuentran acomodaciones en: el Diccionario de Theólogie

86 -

Catholique, que comentando el pasaje de Rom. "in omnes homines mors pertransiit in quo omnes peccaverunt", dice: "l'universalité du péché entraine l'universalité de la mort. Bien que la loi soit universelle, il existe des raisons de se demander si cette loi ne comporte pas quelques excéptions... . La question se pose pour Hénoc et Élie, que l'Ecriture représente comme ayant été transportés vivants de cette vie en l'autre"(13), y más adelante agrega: " En résumé, la loi de la mort est universelle; tous y sont sujets; en tous se rétrouve la nécéssité de s'y soumettre. Toutefois, il est possible que Dieu accorde a certains d'en etre de fait exemptés."(14); conclusión que me agrada mucho, pues es la única manera que yo veo de que no parezcan contradictorios los textos que comentamos. La ley de la muerte es universal, pero habrá algunos eximidos de esa ley. Y qué hay en esto de raro ? No es universal la ley del pecado original? Sí, y entonces por qué fue exenta de ella la Sma. Virgen? Designios de Dios incomprensibles. Y conste, que por la Escritura está más clara la no universalidad de la muerte que la Inmaculada Concepción. Esta idea se ve aclarada con la aseveración de otro autor que comenta: "Aunque en Hebr. 9,27 y Rom. 5,12 se nos diga que todos los hombres deben morir, es porque se refiere al principio general de que todo hombre es mortal, sin que con ello se atribuya la muerte real a cada individuo,aún bajo las mismas circunstancias"(15).

3a. conclusión. La opinión de la supervivencia de algunos en el momento de la parusía tiene más corriente entre los teólogos y escrituristas, y está respaldada por la mayor parte de los Padres Griegos, en especial por Sn. Juan Crisóstomo, quien comenta: "Venerandum quidpiam et arcanum , et quod non omnes norunt, est dicturus: quod etiam ostendit magnum honorem quo eos afficit, nempe eis arcana dicere.Quid hoc autem est? 'Non omnes quidem moriemur, et omnes immutabimur'. Hoc est autem quod dicit: 'Non omnes quidem moriemur , omnes autem immutabimur, etiam qui non moriuntur'. Nam illi quoque sunt mortales"(16). Bellas palabras que corroboran la tesis que venimos exponiendo; y entre los Latinos tiene a su

favor la autoridad del padre de los escrituristas que dice: "Hoc ex ipsius loci continentia sciri potest, quod sancti qui in adventu Salvatoris fuerint deprehensi in corpore, in iisdem corporibus occurrent ei; ita tamen ut inglorium et corruptivum et mortale gloria et incorruptione et immortalitate mutetur, ut qualia corpora mortuorum surrectura sint in talem substantiam etiam vivorum corpora transformentur"(17), luego está mejor respaldada esta teoría en los Padres de la Iglesia.

4a. La cuarta conclusión la encuentro en el campo de la Teología, en donde también la mayoría de los autores tiene por segura la teoría de la no universalidad. Entre otros podemos citar a: Pesch (Praelectiones, t.IX, 565), Palmieri, De novissimis, p.19ss., Cornely, H.l.p.507-510-511, etc. ; Prat, o.c. p.91-93; Vosté, Studia Paulina, p.61-63; Fouard, S. Paul, ses missions, p.214, etc. Comentando la sentencia de algunos de estos teólogos dice el escriturista Antoninus Romeo: "Sententia iam transiit in rem iudicatam"(18). Esto por aquellos que afirman la no universalidad. Los teólogos que están por la contraria se apoyan casi todos en la sentencia de S. Tomás, que vimos antes, pero es muy curioso observar que el mismo Doctor Angélico no estaba muy seguro de su posición , puesto que en la Suma escribe: "... etsi non moriatur, est tamen in eis reatus mortis, sed poena aufertur a Deo"(19) , con lo cual viene a colocarse en el mismo plano de los autores antiuniversalistas, pues también con ellos establece la ley universal de la muerte y deja a Dios el hacer las excepciones que a bien tenga.

5a. La quinta y última conclusión es la siguiente: los pasajes paulinos en que se apoya la teoría de la no universalidad son: más numerosos (son tres los principales: ICor. 15,51; II Cor.5,4; y I Thes. 4,15ss) y más explícitos. En I Cor. 15,51 los previene para decirles algo importante," voy a deciros un misterio... etc.". Sus destinatarios, como consta por la misma Escritura, lo entendieron al pié de la letra y S. Pablo, en lugar de reprenderlos, deseó ardientemente, co

mo lo vimos al comentar la II Cor.5,4, ser revestido de gloria sin pasar por la muerte.

Los que favorecen la universalidad, aunque también son tres los principales, pueden reducirse a uno solo así: el de Heb. 9,27, vimos que no va directamente al problema, y por eso puede descontarse; y los dos restantes, Rom.5,12 y I Cor.15,22, propiamente son uno solo repetido por S. Pablo en dos epístolas, pues ambos tratan de la comparación entre Adán y Cristo. Por otra parte, y esto es importante, la no universalidad es la idea central de los primeros textos, mientras que en los que parecen oponerse a ella, la idea está dominada por otras que le restan fuerza. Estas son mis conclusiones personales, extraídas del conjunto de autores consultados.

Después de todas estas idas y venidas, yo me quedo con la no universalidad de la muerte. Este es el fruto de mis consultas personales. Creo, pues, que los justos de la última generación no morirán, sino que serán transmutados, revestidos de gloria sin antes habérseles quitado el vestido de la carne, como lo desea S. Pablo en la II Cor. 5,4; eso sí, de una manera misteriosa que sólo Dios comprende.

En el fondo, sin embargo, queda una vaga oscuridad. Cómo será esa transformación ? Qué diferencia habrá entre ella y la muerte propiamente dicha, toda vez que tanto los muertos como los transformados serán un "tertium quid" distinto? Si en el último momento, muriendo o sin morir, siempre será el justo revestido de gloria, para qué exceptuarlo de la ley general? Buscando solución a estas preguntas, no he hallado una respuesta mejor que la de preguntarme de nuevo : no será esta oscuridad el "misterio" (por tanto, incomprensible) anunciado tan solemnemente por Pablo a los Corintios ?

N O T A S :

(1) - PRAT,F., Teología de San Pablo, 1 Méjico,1947,151.
(2) - Id. o.c.1,92.

Algo sobre el Problema de la Universalidad de la Muerte.

(3) - PIROT-CALMER, La Sainte Bible, XI, Paris 1951,291.
(4) - Id. o.c., XII,162.
(5) - Id. o.c., XI,336.
(6) - DTC,X,Paris 1929, 2491.
(7) - PRAT,F., o.c.,II,420.
(8) - Ib.
(9) - Supp. ,q.78 a.1 .
(10)- VIARD, in PIROT-CALMER, o.c.,XI,73.
(11)- Id. o.c., 282.
(12)- Id. o.c., I,242.
(13)- Id. o.c., 2490.
(14)- Id. o.c., 2492.
(15)- ORCHARD...,Verbum Dei,III, Barcelona,1957,309-310.
(16)- CAILLAU-GUILLON, Collectio Selecta Ss. Eccl. Patrum, 84, Paris, 1836, 151.
(17)- S. JERONIMO, Epistola 59, ad Marcell.,XXII,587.
(18)- In VD,14(1934)145.
(19)- S.Th. I-II,q.81,a.3 ad I.

Bibliografía

GILBERT HIGHET, Poder y Límites de la Inteligencia. Traducido del original inglés por Susana de Alcodea. (Compendios Nova de iniciación cultural). Buenos Aires, 1957. 18,5, 152 pp.

El Autor: profesor de literatura antigua en Saint John's College de Oxford, actual catedrático de latín en la universidad de Columbia, se ha caracterizado por sus ensayos, crítica literaria y por sus traducciones.

El libro: en un estilo ameno y cautivante el autor da un vistazo sobre el hombre y los alcances de su entendimiento; comienza con un sugestivo recuento de los prodigios desarrollados por la naturaleza animal instintiva en los silencios de las selvas, para luego pasar al lento progreso de la inteligencia humana a través de la evolución de los pueblos y del crecer de las civilizaciones. Los primeros capítulos son una apología de la inteligencia portentosa del hombre, cuya causalidad se hunde en el misterio cuando no se busca una respuesta adecuada a su última razón ontológica; por desgracia en este punto la posición del autor no aparece muy clara y más bién deja entrever un confuso evolucionismo materialista.

Con un criterio equidistante, y sin optimismos entusiastas ni pesimismo enervante el autor analiza los grandes y maravillosos progresos que ha realizado la inteligencia del hombre, así como también sin hacerse vanas ilusiones pone de presente sus grandes fallas, las mismas que amenazan su destrucción. Los obstáculos que encuentra para su progreso, que a decir verdad es más que sorprender'e en la hora actual, suficiente para envalentonar al mismo hombre, pero el autor con laudable sinceridad reconoce que el hombre no es

- 91

Bibliografía

un dios y que por lo tanto el límite de su inteligencia está demarcado por su finitud pues la última razón se queda en un impenetrable interrogante. "Omnia exeunt in mysterium".

Un libro agradable para todos los estudiosos del hombre y de los problemas sociológicos.

Fray Jorge Giraldo A.

M. RAYMOND O.C.S.O., Un trapense encuentra el valor de X. Traducción de Felipe Ximénez. (Trapense). Madrid, 1955, 12 cm., 76 pp.

Cualquiera pensaría a primera vista que tiene ante sí un raro folleto de álgebra, o una intrincada ordenación de números. Mas otra impresión muy distinta se toma cuando esas páginas se acogen en toda su profundidad. Hallar el valor de x, es decir, encontrar a Cristo, que ha sido, en esta individualidad y sociedad modernas, echado al olvido, reducido a lo inconocible.

He ahí el problema que se plantea y resuelve el P. Raymond, al enseñarnos que si queremos un individuo mejor, un matrimonio honesto, una sociedad feliz, una política halagueña, preciso es, primero encontrar y vivir el valor de x, hallar a Jesucristo, el eterno desconocido, pero el Unico que puede dar éxito, paz y eternidad.

Lo que es la x en una ecuación algebraica, es Cristo para la humanidad actual, una cantidad desconocida reducida a cero. Y así como en las matemáticas desaparece el problema hallando el valor de la incógnita, algo muy similar sucedería con los problemas del mundo de hoy, si se encontrara a Cristo, la x del individuo contemporáneo. Si no se halla el valor de esa incógnita, vanos serán todos nuestros esfuerzos, frustrados todos nuestros deseos, desesperadas y sin fruto todas nuestras acciones. Hallar y vivir a Jesucristo, he ahí la resolución de todos nuestros conflictos...

Fray Darío Molina J.

92 -

Bibliografía.

G. PITTALUGA, Temperamento, carácter y personalidad. (Breviarios). México, 1953. 12 cm., 217 pp.

Con el título de "Temperamento, carácter y personalidad" nos entrega el autor una pequeña pero maravillosa obra de caracteriología, materia de tantísima importancia en estos tiempos de lucha, de juerga, de clamor.

Contiene esta brevísima obra una escueta relación de las principales nociones acerca de la caracteriología. En ella se ventilan a grandes rasgos los principales, por no decir, todos los problemas que actualmente tienen resonancia universal, como es lo relacionado con la caracteriología.

Nos describe sintéticamente el señor Pittaluga, desde el punto de vista de la biología, los fundamentos en que se basa la caracteriología, y las teorías principales q' existen al respecto acerca de tan importante materia. Con coordinadas pinceladas, nos describe las nociones y el contenido de los términos iniciales: temperamento, carácter, y personalidad. Aunque sintética en si misma, la obra da los rudimentos iniciales como para uno introducirse en las enmarañadas cuestiones del espíritu, sobre lo cual tantos han teorizado, obteniendo quizás menos de lo que esperaban.

Esta obra, al lado de la de René Le Senne, de la de Berger, Andrés Le Gall y otros, viene a completar la magnífica bibliografía que al respecto se tiene.

Fr. D.M.J.

- 93

Hechos

DELEGADO GENERAL.-Por orden emanada de la Curia Generalicia, se designó Delegado General en Manila-Filipinas, al R.P. Luis Ma. Contreras.

HOMENAJE POSTUMO rindió, a fecha 2 de Marzo, el Colegio Franciscano de Pío XII (Cali)a la memoria del llorado Pontífice de la paz. Misa celebrada por el Nuncio de S.S. en el templo de San Francisco de la Capital de la República.

ORDENES SAGRADAS.- El 21 de Febrero, Mons.Luis Andrade V. O.F.M. confirió en la iglesia de la Porciúncula las siguientes Ordenes: Diaconado : Juán Ojeda G., Jorge Giraldo A. y Francisco Trujillo G; Lectorado y Ostiariado: Luis E. Montañez O., Gustavo Roa Q., Luis H. Acevedo Q.,Darío Molina J.; Tonsura: Luis E. Medina S., Hugo Romero N., Gonzalo Jiménez C. Tarsicio Sarmiento L.,Gustavo Arbeláez C., Humberto Merino S., Lucio Vanegas L., Ricardo Zúñiga B. Gabriel Ossa V.,Julio Luna S., Joaquín Uribe L. y Rigoberto Castrillón R.

FRANCISCANOS EN PLANADAS.- Los RR. PP. Isaac Bello, Francisco Nieto y Néstor Gómez, se encuentran ejerciendo el apostolado misionero en esta región del Tolima, por encargo especial de los Excelentísimos Señores Obispos.

EXPEDICION CIENTIFICA. El R. P. Fr. Antonio Olivares, Master of science of the Catholic University of America, Washington, participó en una expedición científica nacional, como jefe de la sección de Ornitología.

EXPOSICION CATEQUISTICA realizada en el Coristado con motivo de la canonización de Carlos de

Sezze. Además hubo solemnes actos religiosos. Se hicieron presentes Religiosos de varias Comunidades y representantes del Clero Secular.

MOVIMIENTO RENOVACIONISTA.- En este año resurgió esta actividad del Coristado con sus secciones de "sociología y Apostolado moderno", "Matemáticas y "Teología y Filosofía"; además, Concurso de Oratoria, Cine-forum y Revista interna.

ACTIVIDADES PROVINCIALES: Trece Colegios de segunda enseñanza, una Prefectura en las costas del Pacífico,y una misión en Nagano (Japón). Además cuatro Parroquias y veinte Iglesias en las cuales además del culto divino existen congregaciones, uniones pías y diferentes actividades sociales. Tiene la Provincia 6 estudiantes en el exterior: en Roma: P.Alberto Lopera T. (Teología Dogmática), P. Oscar R. Torres (Sagrada-Escritura) y P. Alberto - Lee L. quien el pasado 8 de abril defendió su tesis de Historia Eclesiástica-en la Pontificia Universidad Gregoriana; en Lovaina: P.Luis Patiño (Pedagogía), P. Daniel Herrera R (Filosofía) y P. Arturo - Calle R.(Sociología). Además dos profesores en Universidades de Roma y uno de los Definidores Generales.

- 95

El Coriatado de la Provincia Franciscana de Colombia, al ofrecer el primer número de su Revista FRANCISCANUM, presenta su saludo y agradecimiento al R.P.Fr. Diego Cuartas Velásquez, Ecónomo Provincial.